

744



Copyright © King Saud University



٢١٤  
م ت

مختصر شرح السنو سي على الجزاثرية ، تأليف ابن  
تركي ، أحمد بن تركي - ٩٧٩ هـ . كتبت في اول  
القرن الثاني عشر الهجري .

١٢٠ ق ١٩ س ٢٢ × ١٦ سم

نسخة حسنة ، خطها نسخ واضح ، بآخرها فائدة  
٦٢٢٢

الأعلام ( ط ٤ ) ١ : ١٠٦ الازهرية ٣ : ٣٠٨

١ - أصول الدين أ - المؤلف ب - تاريخ النسخ

ج - مختصر شرح الجزاثرية د - شرح على المنظومة

الجزاثرية .

ف ١٢٩٩ / ٢



مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات  
 الرقم: ٦٤٢٢ في ١٢٤٩  
 العناوين: مختصر شيوخ السنن على الجزلانية  
 المؤلف: ابنه تركي ١٤٤٩ هـ  
 تاريخ النسخ: القرن الثاني عشر الهجري  
 اسم الناصح: ١٢٠ هـ  
 عدد الأوراق: ٩٧٩  
 ملاحظات:



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين  
الحمد لله الذي ليس في الوجود الا ذاته وما يبري من السواي فهو افعاله  
وصفاته كان ولا شئ معه وهو لان علي عليه كان واوجد كل شئ لان  
شيئ بل قال له كن فكان فقال مشيرا الي هذا السر المكنون انك ميت  
وانهم ميتون كل شئ هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون فسيبان  
من علم مخلق من الذوات والاغراض في القدر فحكم وقد رعي من سواء  
حسب ما علم من العالم والصلاة والسلام علي اول من اقتبحت به السواء  
ولخر من اختم به الانبياء محمد المبعوث رحمة للعالمين والقايد للجنان  
الفر المحجلين وعلي اله واصحابه نجوم المهدي ومن تابهم وبهم اقتدي  
**وبعد** فان اشرف العلوم علم التوحيد لا نبحث فيه عن ذات  
المعبود وصفاته وان لكل علم شرف في نفسه ولا خفاء في ان علم العقائد  
اساس لكل علم اذ به يعرف الحق وصفاته تبارك وتعالى وتثبت به النبوة  
التي هي اصل الشرايع والاحكام وقد صنف فيه كتب كثيرة مطبوعة ومخطوطة  
ولحسن ما صنف من المختصرات منظوم الشيخ الفقيه علم الاعلام  
السيد ابي العباس احمد بن عبد الله الجزائري رضي الله عنه وارضاه  
وقد شرحه قدوة المتقين خلاصة عباد الله الصالحين ابو عبد الله  
محمد بن يوسف السنوسي الحسيني رحمه الله تعالى شرحا اظن فيه  
وبالذ في الاطباء وحل جميع مشكلاته راجيا جزيل الثواب فحاشا كاملا  
مكلا من وقف عليه مغنيا عن كثير مما صنف في هذا العلم من اطلع  
عليه غير انه من زيادة الاطباء يمل من بعض الطلاب فاجبت ان  
اختصره **والنقص** واقتصر علي المقصود الذي لا بد منه حتى يرغب

في

في قراته كل طالب بعبارات واضحة تظهر ما خفي ودق من شريف  
المطالب وما نويت والله الا الرضي وانما لكل امرئ ما نوي وبالله  
التوفيق وهو الملهم للتحقيق **قال** المؤلف رحمه الله **ص**  
**الحمد لله وهو الواحد الازي** **فاسبحانه جل عن تشبيهه وعن مثل**  
**الحمد لله** له معنيان في اللغة وفي الاصطلاح معناه في اللغة الثناء  
علي الجميل الاختياري نعمة او غيرها والمدح هو الثناء مطلقا فهو  
اعم من **الحمد** **وقال** في الكشف هما اخوان وفي الاصطلاح فعل  
ينبغي عن تعظيم المنعم بسبب انعامه ومورده القلب والجوارح والثناء  
فهو اعم من الاولين من وجه واخص من اخر والشكر له معنيان ايضا  
معناه في اللغة معني الحمد الاصطلاح وفي الاصطلاح صرف  
العبد جميع ما انعم الله به عليه فيمخلق لاجله واللام في الحمد للجنس  
ويحتمل ان تكون للاستفراق ومعناه حينئذ كل حمد فهو كائن لله  
تعالى اي كل حامدية ومحمودية لانه الحامد والمحمود **واما** **حمد**  
العباد اياه وحمد بعضهم بعضا فهو وان نسب اليهم علي طريق المجاز  
لكنه علي الحقيقة فعل الله تعالى لانه لا فاعل في الوجود غير الله  
تعالى فصح قولنا انه الحامد والمحمود **واسم الجلالة** علم لواجب  
المتفرد بامجاد جميع الكائنات بلا واسطة فهو اسم جامع لمعاني  
الذات والصفات والافعال ولهذا قيل انه الاسم الاعظم وما  
سواه من الاسماء فيختص بمعني خاص والضمير في قوله وهو الواحد  
الازي عايد علي اسم الجلالة يعني انه مختص بالازلية الملازمة  
للقدم **قوله** سبحانه منسوب علي المصدرية وعامله محذوف



تقديره اسبحة اي تزهده وابعده عما يليق به وجل معفي  
عظم وهو معطوف علي اسبح المقدر يعني اسبح وجل في نفسه  
اي عظم ان يكون له شبه او مثل والمثل هو النظير يقال مثل ومثل  
ومثل كشبه وشبه وشبيه **فليس يحصي الذي اولاه من نعم**  
**اجلها نعمة الايمان بالرسول** هذا البيت مرتب علي قوله في  
البيت السابق الحمد لله والظاهر انه اطلق الحمد واراد الشكر فكانه  
قال اشكر الله لانه اولي من النعم ما لا يحصي واجل ما اولاه من النعم  
ان انعم علينا بالايمان بالرسول اذ هو اصل كل نعمة والوسيلة الي  
سعادة الدارين ولا يخفى ان نعم الله تعالى لا تدخل تحت الحصر  
كما قال جل من قائل وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فان قلت  
لم لم يقل الايمان بالله قلت لان الايمان بالرسول يستلزم الايمان بالله  
ولا عكس من **ذا من الخلق يقضي شكر واجمها ولو كان يشكر طول الدهر لم يصل**  
هذا البيت جواب سوال نشاء من البيت الذي قبله وهو ان شكر  
هذه النعم هل يقدر عليه احد فالجواب لا احد من الخلق يقضي  
شكروا جمها ولو شكر طول الدهر لانه لا قدرة لاحد علي قضاء  
شكر جميع نعمه تعالى لانها لا تدخل تحت الحصر كما مر وان الشكر  
نعمه فيقضي شكرا والشكر علي الشكر يقضي شكرا اخر وهو لم يرتب  
**ثم الصلاة علي خير الوري ابدا وصحبه مع سلام طيب حفل**  
الصلاة من الادبي دعاء فكانه لما شكر الله تعالى اراد ان  
يشكر جسيبه لانه يابيه ولا دخول لاحد الي حضرات القدس  
الا من وقدا من ابوبكر الصديق عايشه رضي الله عنها بان تشكر

رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلام الامن يقال بمعنى  
التحية وكلا المعينين جازهنا والحفل الكثير وما عدل عن  
اسمه الشريف الي خير الوري لان المناسبات ايماء الي انه  
يطلب له من الله العطايا والكرامات المناسبة بهذا الوصف  
وهو خير الوري لان المناسبات بهذا الوصف اعطاء ما لا  
عين رات ولا اذن سمعت ولا خطر علي قلب بشر **ص**  
**وبعد فالعلم بالتوحيد مفترض بالاحتلام وعقل مختل**  
**وبالمحيض ومن حده ذكرها وليس من الحق الاثبات تدخل**  
العلم بالتوحيد هو علم العقائد وهو فرض علي كل مسلم بالغ  
عقل وهو اشرف العلوم لكونه اساس الاحكام الشرعية  
ومعلومات العقائد الاسلاميه وغايته الفوز بالسعادة  
الدنيية والدينيية وبراهنه الحج العقلية المبررة كثيرا  
بالادلة السمعية **قوله** بالاحتلام يعني بالبلوغ ولما بين  
ان علم التوحيد فرض والفروض لا تطلب الا من البالغ العقل  
العاقل فذكر علامات البلوغ وهي الاحتلام والمحيض والسنن  
وانبات العانة وهو عبارة عن اسوداد شعر المحل واثار  
الي انه مختلف فيه والعقل الذي هو شرط في التكليف هو  
بعض العلوم الضرورية كالعلم بان النفي والاثبات  
لا يجمعان وان كل موجود اما حادث او قديم وان اجتماع  
الضدين محال وان الكل اعظم من الجزء فالعاقل المكلف  
هو الذي يعلم هذه الاشياء وهذا التعريف للقاضي



وتبعه امام الحرمين ونقله عنهما السنوسي في شرحه وحسنه  
وقوله غير مختل بفتح الباء الموحدة معناه غير مختل قوله **ص**  
**بل كل ما بلسان الشرع نفعله فرض تعلمه وان جهلت سل**  
بل هنا اضراب انتقالي غير تخصيص الفرض بعلم التوحيد الى  
تعليمه بكل ما كلفنا الشرع بفعله من صلوة وصوم وغير ذلك  
فيجب على كل مكلف علم كفية تلك الافعال وباقي البيت معلوم  
**فهاك نظم فصول من قواعد من رام بالنظم حصر الكل لم ينل**  
**لعل قاريه بالنظم يحفظه** فقد حوي جملة تنبيهه عن جمل  
**ومنه يفهم ما يكفي معتقدا** فليشتغل بعد بالتكليف من عمل  
يعني ان اردت ان تعلم ما سمعت مما فرض عليك من علم التوحيد  
فخذ هذا النظم حال كونه بعض قواعد علم التوحيد لان من رام  
حصر جميعه بالنظم لم ينل ما رامه والحق ان ما ضمنه المصنف هذا  
النظم من العقائد هو المفترض على كل مسلم وامام تركه فليس  
بفرض **قوله** لعل قاريه جواب سايل قال لم عدلت عن النشر  
الى النظم مع ان النشر اوفى بالمقصود عن النظم مع اعترافك  
بذلك فقال لا اجل حفظ المنظوم اسهل من غيره ولا شك  
ان الامر كما قاله رحمه الله تعالى **قوله** قد حوي الى اخره جواب  
سوال ايضا وهو ناش عن قوله من رام بالنظم حصر الكل لم  
ينل وهو ان هذا المختصر هل يفي بالمقصود وهل يحتوي على  
جميع ما يحتاج اليه فاجاب انه قد حوي كلاما في غاية الاجاز  
قليل اللفاظ كثير المعاني واف بالمقصود كاف في اداء الواجب

**قوله** فليشتغل الى اخره اشارة الى ان الانسان لا ينبغي ان  
يقتصر على العلوم وينسي العمل لان المطلوب منه والواجب  
عليه كلا الامرين لا احدهما لان العلم كالاساس والعمل كالبناء  
عليه والاساس بغير بناء لا فائدة فيه معتد بها **ص**  
**والله نسال في تقع الجميع ما اذ لا يضيع فضلا كل ذي امل**  
يعني لا اسال في تقع العباد بمختصري هذا الا الله لان لا يضيع  
كل من امله قال تعالى انا عند ظن عبدي بي فليظن بي ماشا  
**وقوله** فضلا مفعول لاجله وهو اشارة الى انه لا يجب على  
الله شيء بل جميع ما ينفع العبد في الدنيا والاخرة محض فضل وحسانه  
**فصل في بيان حكم التقليد في عقائد التوحيد**  
قد انكر البعض تقليدا بلا نظر ولا دليل على التوحيد لم يقل  
وقيل يكفي وبعض الناس رجحه وقيل ذو القهرم على غير محتمل  
وقيل ان قلد القرآن صحيح له ومقلد الحق ذو الحق بلا هزل  
وقيل لا اذ يري هذا توقفه على الدلالة بالتصديق للرسول  
ثم الخلاف اذا ما لم يكن تبعا ويقفوا مقلده مهما يدل على  
لان من لم تكن قطعا عقيدة على شفا جوف هار من الخطل  
لان توحيدها اصل النجاة عدا وعنده من قد مضى من مسلم الملل  
فلا يليق بنا الا اليقين به **علي سبيل المهدي لا غير من سبيل**  
التقليد اخذ كلام الغير بلا دليل وهو لا يكفي في اصول الدين  
وهي العقائد الاسلامية تبدا لكل عقيدة منها عن دليل حقيقي  
يطمين قلب المؤمن به ويتنور ويؤمن من التزلزل عند



ورود الشبه علي قلبه لانه اذا لم يكن كذلك ووردت عليه  
شبهة من الشبه في عقيدة من العقائد فسد حاله لان الأدلة  
سبب للنور الذي يقذف في القلب ولذلك عبر المعنف عنها  
فيما ياتي بالنور وقد ذم المشايخ الصوفية الاستدلال  
بالنظر الاما لا بد منه فانهم امرؤا به وحشوا عليه **واما**  
نهي مشايخ زماننا عن طلب العلم مطلقا فضلا وجمعا فالجواب  
علي مسلم معرفة مولاه ومعرفة ما يجب له تعالى وما يستحيل  
عليه وما يجوز له وكل واحد من هذه الثلاثة له افراد كثيرة  
فيجب عليه ان يعرف جميع هذه الافراد لكن لا مجرد السماع  
من الغير بل يعرف كل واحدة منها بدليل حتي يامن من فتنة  
الشيطان ومن الوسوسة مثلا **الواجب** عليك ان تعلم ان  
الله تعالى عالم بهذه عقيدة من العقائد فان علمتها بمقتد  
قول العلماء من غير دليل فانت تخشى عليك التزلزل وان  
علمتها بدليل فانت صاحب يقين لا يزولك شيء والدليل  
علي كونه عالما مثلا هو ان تقول الله فاعل بالاختيار وكل  
فاعل بالاختيار لا يصدر عنه الفعل الا وهو عالم به فانه  
تعالى لا يصدر عنه فعل الا وهو عالم به وقد اوجد الله تعالى  
هذه المصنوعات التي في غاية الاتقان فهل يمكن ان يكون  
تعالى غير عالم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وسترد عليك  
الدلة علي كونه تعالى مختارا موجدا للعالم قديما الي غير ذلك  
ما لا بد منه ان شاء الله تعالى والائمة رضوان الله عليهم

اجمعين

اجمعين لما اختلفوا في ايمان المقلد ذكر المصنف رحمه الله اختلافهم  
في اربعة اقوال الاول انه لا يصح التقليد وهو قوله قد انكر  
البعض تقليدا بلا نظر والثاني انه يصح التقليد وهو قوله  
وقيل يكفي وبعض الناس زعم والثالث انه يصح التقليد في  
حق البليد الذي لا يمكنه تعلم الأدلة لانه لا يكلف الله  
نفسا الا وسعها ولا يصح من الفهم الذي يمكنه التعلم وأشار  
المصنف الي هذا القول الثالث بقوله وقيل لو الفهم عاص  
والرابع انه ان قلد القرآن صح لان القرآن حق ومقلد الحق  
مصيب وهو قوله وقيل ان قلد القرآن صح لم مقلد الحق ذو حق  
بلا هزل وقوله وقيل لا الي اخره يعني انه قد اعترض علي هذا  
القول الرابع لانه لا يصح تقليد القرآن الا بعد الاستدلال  
علي صدق الرسول ومن قدر علي هذا الاستدلال فليس بمقلد  
**وقوله** ولا دليل علي التوحيد لم يقل لفظ لا نافية للجنس  
ودليل اسمها ولم يقل خبرها يعني ان الأدلة كثيرة ويكفي لكل  
عقيدة دليل فلا عذر للمكلف لان العلماء رضي الله عنهم ما بقوا  
شيء من الأدلة الا وذكروه **قوله** ثم الخلاف اذا ما لم يكن تبعا  
الي اخيره يعني ان الخلاف الواقع بين العلماء ليس في مطلق  
التقليد والمقلد بل في المقلد الذي جزم علي عقيدته ولا  
يتحول عنها بتحول من قلده **اما** المقلد الذي يتحول عقيدته  
حيثما تحولت عقيدة من قلده فلا خلاف بين العلماء في  
عدم صحة هذا التقليد لان العقيدة ما لم تكن مجزوما بها



فلا فائدة فيها وصاحبها على الخطر العظيم **قال** الله تعالى ان الظن لا يغني عن الحق شيئا ومثل المصنف حال هذا المقلد بحال من هو على حرف حرف وهو بصدد الصقوط **قوله** لان توحيدنا اصل النجاة غدا تقليل لعدم كفاية التقليد يعني ان التوحيد وهو علم ما يجب في حقه تعالى وحق رساله وما يستحيل وما يجوز هو اصل النجاة في الاخره عندنا وعند من قد مضى من الملل فلا يليق بنا الاسلوك طريق الادلة البرهانية المنتجة لليقين وهي سبيل المهدي لا سبيل التقليد لانها سبيل الشيطانات **ص**  
**فسال الله فيضان هدايته فمن لم ينله المهدي لم ينح من زلل**  
يعني ان الهداية مخلوقة لله تعالى ومن لم تنله فهو مغرور في الضلالة لان الخير والشر بيد الله وحده لا شريك له يفضل من يشاء ويهدي من يشاء فهو الفيض المطلق والخير المحض يعطي العبد على حسب استعداده وقابليته وما علم منه في الازل حين لا حين ولا اين فبحان من لا يعلم كنه ذاته احد وهو الواحد الفرد الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد **وقد** ذكر الشيخ السنوسي رحمه الله في شرح البيت ابحاثا شريفة في النظر بركتها مخافة الاطالة **فصل في اول الواجبات والاستدلال بالنظر في المخلوقات**  
**من واجب او لا قصد الي نظر صحيح معناه لا نقص ولا خلل فانظر اذا كنت ذا عقل وتبصر فاهل ترا غير خلق الواحد الا ذلي**

فصل اول الواجبات

كم

**كم اية في كتاب الله ترشدنا للسفر في خلقه طوي لمثل**  
**فبعضها قد اتت في اللفظ محله وبعضها بنيت اجمال محتمل**  
رجح المصنف رحمه الله هذا القول على غير وهو ان الواجب الاول في المقاييد القصد الي النظر وهو توجيه القلب الي تعلم كيفية ترتيب امور معلومة لاكتساب امر مجهول وهذا الترتيب هو النظر والحق الواجب الاول هو معرفة الله تعالى ولما كانت معرفة الله متوقفة على النظر والنظر متوقف على القصد اليه فلا تتم معرفة الله الا بالنظر ولا يتم النظر الا بالقصد اليه وكل ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب جملته اول الواجبات **قوله** فانظر اذا كنت الي اخره فيد اشارة الي ان

النظر مسهل **قوله** لان كل ما تراه وتحس به فهو مخلوق الله وهو دليل على وجوده تعالى ونظم الدليل في كل موجود ممكن ان تقول هذا مصنوع وكل مصنوع فله صانع فهذا الصانع وسياتي هذا مفصلا ان شاء الله تعالى **وقوله** كم اية الخ يعني ان الله تعالى حث في القران العظيم على النظر في ايات كثيرة كقوله تعالى ان في خلق السموات والارض لاختلاف الليل والنهار لايات لاولي الباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلي جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض **وقوله** وبعضها بنيت اجمال محتمل يعني من الايات ما بين الاجمال كقوله تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع

فبعضها قد اتت في اللفظ بجملة يعني ان الايات التي حث الله تعالى فيها على النظر منها بجملة كقوله تعالى ولم ينطرف ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شيء صحيح



الناس وما انزل الله من السماء من ماء الى قوله لا ياتلقون  
يعقلون وقوله تعالى قل ادعيتكم لتكفرون بالذي خلق الارض  
في يومين وتجعلون له اندادا ذلك رب العالمين وغير ذلك من الآيات  
**فانظر خلقة السبع الطباق وفي عوالم الارض من سهل ومن جبل**  
**اذ قال سبحانه في امره لسبحا ان اتيا اتيا في الجن عن عجل**  
**فافهم مضمنا بآيتها وكن فطنا لما اقتضاه خطابه وامثله**  
**قد اسكا في هواء دون ماعد كما اتى ذاك في الذكر الحكيم**  
امر المصنف رحمه الله تعالى في الآيات السابقة بادارت  
الانظار في المصنوعات كلها فقال فانظر اذا كنت ذاعقل  
وتبصرة فهل ترى غير خلق الواحد الازل يعني اذا تفكرت  
فيها وكان عقلك منورا بالايمان لا ترى لاحد غير الله تعالى  
فيها صنعا فتحقق حينئذ ان لها صانع قديما لا يشهدا بوجه  
من الوجوه عالما يريد قادرا ثم امر في هذه الآيات بالنظر  
في السموات والارض على طريق الاعتبار والتفكر في عظمة  
هذا المرجد وقدرته جل جلاله فقال فانظر لخلقه  
الى اخره يعني انظر وانت معتبر في السموات والارض والسبع  
ذات الطباق وفي الارض وما خلق الله فيها وعليها من  
العوالم ثم استشعر سؤالا وهو متي كان خلق هذه المصنوعات  
فقال اذ قال سبحانه في امره لها الى اخره يعني خلقهما  
حين قال سبحانه امرا لها اي مريها لا يجادها ان تيا  
اي اوجد افلم يمتنعما ووجدتا كما ارادها **قوله**

فافهم

فافهم مضمنا بآيتها يعني باقي الآية التي نص فيها سبحانه  
وتعالى على وقوع هذا الامر من السموات والارض من قوله  
جل وعز قل انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين الى  
قوله تعالى ذلك تقدير العزيز العليم **قوله** وامثله اي امثله  
ما سمعته من الامر بالتفكر في خلق السموات والارض **قوله**  
قد اسكا في هواء دون ماعد يعني مما يدلك على عظمة قدرته  
وباهر حكمته اسكا هذه الاجرام في المهوي من غير عمد  
وهو جمع عمود لان العادة جرت بان الجرم الثقيل لا يمسك  
في المهوي بل لا بد له من ماسك كالعمود وغيره وان كان في  
الحقيقة الماسك له هو الله تعالى ولا تأثير للعمود في الماسك  
كما انه لا تأثير للاكل في الشبع ولا المسكين في الذبح  
**قوله** كما اتى ذاك في الذكر الحكيم تلي يشير الى قوله تعالى ان  
الله يمسك السموات والارض ان تزولا وقوله تعالى الله  
الذي رفع السموات بغير عمد وقد اطلب السنوسي رحمه  
الله في شرح هذه الآيات وبين جميع ما يحتاج اليه من  
العقائد اجمالا فقال مشير الى ان المطالب المنجية من  
الجهل معرفة حدود العالم ثم معرفة وجود الصانع  
تبارك وتعالى وقدمه وبقاياه ومخالفة لجميع الحوادث  
وقيامه بنفسه ووحدانيته وقدرته وارادته  
المتعلقتين بجميع الممكنات وعلمه المتعلق بجميع الراجبات  
والجائزات والمستحيلات وحياته وهي صفة اذلية



توجب صحة العلم لمن قامت به وهي لا تتعلق به علمه  
فهذه اربعة عشر مطلباً والخامس عشر معرفته جوار اختراع  
لكافة الممكنات وبين ايضاً امراً اخر من ارادها •  
قليراجمها وتركت هنا الحذف فوات المقصود وهو  
الاختصار ارسى الجبال بهيالك لا تتمد بنا إلى الهوى متى لم يحتبس على  
فاعجب لقدرة مولانا التي بهرت اذ نراد ما في الهوى ثقلاً اليقل  
اشار بقوله ارسى الجبال الى الآية الكريمة وهي قوله  
تعالى والقي في الارض رواسي ان تيد بكم يعنى خلق  
الله تعالى الجبال في الارض حتى لا تطرب بمن فوقها  
لان الجرم اذا كان مستديراً في غاية الاستدارة  
يتحرك بالاستدارة لما فيه من تساوي الاطراف بنفسه  
او بادنى سبب والارض على هذا كانت كرة حقيقة  
بسطلة الطبع فكان حقها الاستدارة فلما خلق الله  
تعالى فيها الجبال تفاوتت اطرافها فصارت الجبال  
كالامواتاد والى هذا اشار المصنف بقوله ما في الهوى  
متى لم يحتبس على ولما كان هذا الكلام مرهوماً ان  
الماسك للارض هو الجبال والحق ان الماسك لها  
والغيرها هو الله تعالى رفع هذا التوهم بقوله فاعجب  
لقدرة مولانا التي بهرت الى اخره يعنى انه لما كان من  
عادة الجسم عدم وقوفه في الهوى فينبغي ان اذا ثقل  
بجسم اخر يكون عدم وقوفه بالطريق الاول فينبغي ان لا شك

ولا شبهة ان الماسك للارض والجبال ولكل ذرة من ذرات  
الوجود هو الله تعالى لا شريك له ولا موثر غيره فسيبان  
من كان ولا شئ معه وهو الان على ما عليه كان **قوله** اذ نراد  
تقليل لقوله فاعجب لقدرة مولانا **ص**  
فيها من الخلق انواع منوعة فلما لا يحيط به وصف لمحتفل  
في البر والبحر بل قدر اذ في عدد ما البر منه على شئ بمشتمل  
نعم لا قوات كل الخلق قدرها فمدبر الخلق والارزاق والاجل  
بذلك بارك فيها فاحتوت **فما** فضلاً من الله جل الله عن مثل  
لما كان المصنف رحمه الله تعالى متصدياً للنفع العباد ابدل الجهد  
في تعليم وجوه الاعتبار حتى لا يبقى لاحد حجة في التقصير  
والاهمال فكانه قال يا ايها المفسرون المقصود في طلب  
الحال المنهكون فيما لا يعنى من الضلال انظروا واعتبروا في  
خلق السموات والارض وفيما اشتملت عليه الارض من  
الانواع المتباينة المنوعة اي المشتمل كل نوع منها على اضافة  
وكل صنف على افراد ولا يمكن حصرها بالعدد وانتقلوا منها الى  
معرفة موجدوها الذي لا يعرف عند مشغال ذرة في الارض  
ولا في السماء لان هذا التنوع الذي في المخلوقات تدل  
على انه تعالى فاعل بالاختيار ومن كان فاعلاً بالاختيار  
يكون عالماً بمراد قادراً البتة والمراد من العقائد معرفة  
وجوده ومعرفة صفاته وما يتفرع عليها من معرفة كل ما يلي  
له تعالى وما يستحيل وما يجوز وهذا ينال الانسان الفوز



والنجاة من عذاب اليم العذاب النار ويدخول دار الكرامة  
 دار القرار وبالفتح بالنظر الى وجهه الكريم **قوله** في البر  
 والبحر بدل من الهاء في قوله فيها اي الارض قوله بل قد زاد  
 في عدد يعني ان ما في البر من المخلوقات مع كثرة قليل  
 بالنسبة الى ما في البحر **قوله** قدرها اي الارض **وقوله**  
 مدبر الخلق مرفوع على ان فاعل قدرها **قوله** بذاك الباء  
 فيه للسببية اي سبب ان الارض مقدرت لاقوات  
 المخلوقات بارك فيها وفيه اشارة الى قوله تعالى وبارك  
 فيها وقدر فيها اقواتها الآية وباقي الايات ظاهراً  
**كذا السموات لا تحصى عجائبها ما يكفيك ظاهر عن غيرها انزل**  
**من خمسمية عام كل واحد كذا ارتفاع سموك الكل لا تحل**  
 يعني ان الانتقال من معرفة الاثر الى معرفة الموثر وهو الله  
 تعالى كما يمكن بالمخلوقات السفلية يكن بالاجرام العلوية  
 وان خفي ما غاب عنا منها فيكفيها طر ظاهرها وهو  
 ما عرف منها بالمشاهدة وما عرف من طريق الشرع واما  
 البحث عن هيئات الافلاك وحركاتها وحركات كواكبها  
 فلا ينبغي للعاقل ان يضع اوقات النفسية فيها ويترك  
 العلوم النافعة قوله من خمسمية عام كل واحد الى اخره  
 قال النووي في شرح هذا البيت هذا مما لا طريق الى  
 معرفته الا من طريق الشرع وقد نقل وصف غلظتها  
 بهذا المقدار في اعلامه وحاصل كلام المصنف

ان غلظ كل سماء مسيرة خمسمية عام وما بين السماء  
 بين كذلك فسيحان القادر على كل شيء **ص**  
**والشمس تجري بحري البدر في فلک علي التعاقت في الاوقات**  
**تجي دابا جمع الاصباح مشرقة قوا البدر يتلو غروب الضوء**  
 الظاهر ان مراد المصنف من جري الشمس تجري ~~بخط~~  
 والقمر ما يري من حركاتها اليومييتين من المشرق الى المغرب  
 ولا شك ان الشمس تجري بهذا الاعتبار لجري القمر والذي  
 تقرر في علم الهيئة ان هذه الحركة ليست حركة الشمس  
 والقمر بل هي حركة الفلك التاسع **واما** حركتها فهي  
 من المغرب الى المشرق والشمس تقطع الفلك في كل سنة  
 مرة فعلى هذا لا يكون جري الشمس جري القمر والذي  
 يدل على ان مراد المصنف ما يري من حركاتها اليومية  
 اطلاق لفظ البدر في قوله والبدر يتلو غروب الضوء  
 عن مجمل يعني ان غروب الشمس يعقبه طلوع البدر من  
 المشرق لان البدر اسم للقمر ليلة اربعة عشر **قوله**  
 دابا اي عادة وذكر المصنف جري الشمس والقمر  
 للبحث على التفكير في قدرة الله تعالى وهو المقصود من  
 هذا الكتاب وقد اختلفوا في الضوء الحاصل من الاجرام  
 العلوية وغيرها كالسراج فقال بعضهم هو نور وقال بعضهم  
**وفي النجوم اهتداء ثم زينتها فمن لم يفكر بنور العقل لم ينل**  
**مع حفظها سراجا للسمع ذاجيل فمن اجل حفظ الاله الوحي للرب**  
 عرف



ما يدل على قدرته تعالى و ارادته وعلمه واختياره و وحدانيته  
ان خلق النجوم التي لا يعلم حقائقها الا هو وجعلها زينة  
للمنظرين و هدى بها المسافرين و ازاح بها الجهل  
بماضي او بقي من الليل من الساعات و الدرجات وجعلها  
رجوما للشياطين ليلا يلتبس الرعي بالكهانته فسمعان  
من انقطعت بما ابدع اعدار المقربين وقامت الحجة له  
تعالى على عباده فتبارك الله احسن الخالقين **قوله**  
ذا حيل يعني كل شيطان وفيه اشارة الى قوله تعالى انا  
زيننا السماء الدنيا بزينة الكواكب وحفظا من كل شيطان  
مارد لا يسمعون الى الملا الاعلى ويقذفون من كل جانب  
دحورا ولهم عذاب واصب الا من خطف الخطفة فا  
تبعه شهاب ثاقب **اعلم** انه قد تقرر في كتب الهيئة  
ان النجوم كلها ثابتة في الفلك الثامن الاسبعة  
منها فانها في سبع سموات وهي زحل والمشتري والمريخ  
والشمس والزهرة وعطارد والقمر **فهذه** ان تحققت  
لم يقدح في كون النجوم زينة للسماء الدنيا لان اهل  
الارض يرونها باسرها كجواهر مشرقة متلالية على  
سطحها الازرق باشكل مختلفة **قوله تعالى** ويقذفون  
من كل جانب دحورا اي يرمون من جوانب السماء اذا  
قصدوا صعودها دحورا اي للدهر وهو الطرد ولهم  
عذاب واصب اي لهم عذاب احر دايما او شديد وهو

عذاب

عذاب الاخرة **وقوله** تعالى الا من خطف الخطفة اي  
بعد خطف السماء بالكواكب لا يسمع الشياطين كلام الملا  
الا على يعني الملايكة الابعاضهم وهو من اختطف خطفة  
يعني اختلس كلام الملايكة مسارقة فاتبه شهاب  
ثاقب اي مضى وكانه يتقب الجو تضيوية والشهاب  
ما انفصل من نار الكواكب لانهم يرمون بالكواكب  
نفسها لانها قارة في الفلك وما ذلك الا كقبس يوخذ  
من نار النار ثابتة كاملة لا تنقص **واعلم** انه قد تقرر  
في كتب الحكمة ان الدخان من الارض كالعمود اذا وصل  
طرفه الاعلى الى كوة النار اخرج الى الطرف الاسفل فيري  
على هيئة النجم المنقض واستدلوا عليه بسمتين موقدتين  
طفت احدهما وجعلت تحت الموقد بحيث يصل دخان  
السفلى الى العليا حين وصول الدخان اليهما يشتغل  
رأسه الاعلى حتى يصل الى الشعلة السفلى فتشتغل  
فما قاله الحجاز فيما يري للابصار ان مع فلايتا في الآية  
الكريمة اذ ليس فيها ما يدل على ان الشهاب ينقص من  
السماء لانه تعالى قال فاتبه شهاب ثاقب اي تبعه  
ولم يقل انه من الفلك ولا ينافي الآية التي في سورة  
الملك وهي قوله تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بصايع  
وجعلناها رجوما للشياطين فان كل يرمي يحصل في الجو  
العالي فهو مصباح لاهل الارض وزينة للسماء من





من حيث انه يرى كانه على سطحه ولا يبعد ان يصير اشتغال  
الدخان في الجو رجوما للشياطين في بعض الاوقات اذا  
تسعد الي قرب السماء **الصبح** لاجل السمع **واعلم** ان كل  
ما قاله الحكماء والنجون واصحاب علم التنبيه تحيين ~~وتحسين~~  
وقياس لا ينبغي التعول عليه سواء كان قولهم في النضر يات  
او الفلكيات او غيرها والحق انها امور لا يعلم حقايقها  
الله تعالى فان اخبر الصادق صلى الله عليه وسلم عن  
شيء منها فلمد ولمن قلبك به واضرب بكلام الحكماء  
وغيرهم الحايط لانه لا يخبر الا عن الله تعالى فابن هذا  
عن استدلال عقله المزاجم بالوهم فلهذا ترى العقل  
يكذب بعضهم بعضا بل الرجل والراحد منهم يكذب نفسه  
وينقض قوله الاول بالثاني واما اشبه حالهم بحال  
من كذب مرتين فلو كانت الامور كلها تدرك بالعقل  
لضاعت حكمة ارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام  
فاياك ان تزول بك القدم وتطلب معرفة الاشياء كلها  
بالعقل فتضل عن طريق الحق وتملك مع الهالكين  
**قال** الله تبارك وتعالى ما اتاكم الرسل فخذوه وما نهاكم  
عنه فانتهوا **واعلم** ان الحكماء انفسهم لم يدعوا انهم  
علموا حقايق الاشياء علي ما هي عليه في نفس الامر بل  
عرفوا الحكمة بانها علم يعرف به حقايق الاشياء علي ما هي  
عليه بحسب الطاقة البشرية لا بحسب نفس الامر واثبت اذا

اطلعت

اطلعت علي قول من اقولهم ونظرت في ادلتهم علي اثباته ظننت  
انهم علموا ذلك الشيء بحسب نفس الامر وليس كذلك باعترافهم  
اذا عرفت ان معرفة الاشياء علي ما هي عليه في نفس الامر مخصوص  
بالله تعالى ولمن اختارهم من خلقه وهم الانبياء علي الخصوص اكل  
الرسول نبينا صلى الله عليه وسلم المويدي بقوله تعالى **ويطوقني الهوي**  
ولا تفهم من هذا الكلام ان العقل ليس له مدخل في الشيء بل له مدخل  
في بعض الاشياء وهي اعظمها واصولها لانه يعرف وجوب  
الوجود له تعالى ووجوب صفاته وبه يعرف صدق المرسلين  
وغير ذلك مما جعله الله تعالى يدرك به ولا يعرف به احوال البعد  
الموت من الحشر والنشر والجنة والنار ورؤية الله تعالى فاذا  
استعملت العقل في مدركاته فلا تكلفه ما ليس في وسعه  
واعتمد في ذلك علي قول من ثبت صدقه بالعقل وهو النبي  
صلى الله عليه وسلم فخذ هذه النصيحة واعقد عليها ترجيح ان  
شاء الله تعالى **واعلم** انه قد اختلف في ربي الشياطين  
بالشرب فقيل انه حدث بعد مبعثه صلى الله عليه وسلم وقيل  
انه كان قبل ذلك واستدل علي الاول باستغراب العرب  
ذلك حين جاءوا الي عمر وابن امية الثقفي وكان من دهات العرب  
فقالوا لالا ترى ما احدث في السماء من القذف بالنجوم فقال  
بلي فانظروا فان كان معام النجوم التي تهدي بها في البر  
والبحر ويعرف بها الانواء من الصيف والشتاء هي التي يري  
بها فهي والله طي الدنيا وهلاك الخلق وان كانت بخروما



اخر غير ها وهي ثابتة علي حالها فهذا الامر اراد الله به  
 هذا الخلق واستدل عليه ايضا بقوله تعالى **فما خطاها**  
 عن الجان وان كنا نقدر منها مقاعد للسمع فمن يستمع  
 الان يجد له شهابا رصدا واستدل علي الثاني باستعمار  
 العرب المتقدمين والتوفيق بين هذه الادلة انها قبل  
 بعث النبي صلي الله عليه وسلم كانت قليلة وبعد بلغت  
 حدا لكثرة ان العرب لكثرة فقر عوا فجاؤا لعروا ابن امية  
 فسأله فلامناقات حينئذ يدل عليه هذا القول الثالث  
**قوله** تعالى ملئت حرسا شديدا وشهابا لا نذير الي  
 انه كان قبل ذلك لكنه كثر واشتد عند بعثه صلي  
 الله عليه وسلم واختلف في ان الشيطان المرجوم يتاذي  
 به فيرجع او يحترف به والقول الثالث قد يصيب  
 الصاعدة مرة وقد لا يصيب ولذلك لا يرتدون عن الصعود  
 راسا ولا يقال ان الشيطان من النار فلا يحترق لانه ليس  
 من النار الصرفة كما ان الانسان ليس من التراب الخالص  
 مع النار القوية اذا استولت علي الضعيفة استهلكتها  
 قال القاضي في تفسيره **ص**  
**من ذا الذي يضر وب الخلق يعلمها** علي التفاصيل في علو ومنه  
**الا اله الذي بالحق ابدعها** سبحانه دائما في الصبح والا  
 المراد من الضروب الانواع والباقي بالحق للمصلحة اي ابدعها  
 مصلحة للخلق وهو لا لدلالة علي حدوثها وافتقار كل حادث

منها

منها الي القادر المختار المنزه عن الشريك والمعين والواسطة  
 والاصل جمع اصل وهو المشي وقد نبه المصنف في هذه الآيات  
 علي ما تقر في شرح الآيات السابقة من ان ما يدركه العقل  
 شي يسير بالنسبة الي ما يعلمه الله من حقايق الاشياء وتفاصيل  
 انواعها العلوية والسفلية والملكية والملكوية الدنيوية  
 والاخرية فبحان العالم بما كان وما يكون وما هو كائن  
**ثم الرباع جبال السجود سابقا هو الرعد والبرق يعشش ناظر المقل**  
**واين ما امرت تسهيل جباله معجرا ما تفيض الودق من خيل**  
**كما تكون لها في الارض منفعة كما لم تفيض دفعة فيها ولم تسيل**  
**ليحصل الري في سهل وفي جبل تغربل السحب نيات الودق في سهل**  
 مما يدل علي وجوب الوجود له تعالى هذه المصنوعات التي تحير  
 العقول ولا يعلم حقايقها الا الله تعالى وما ظهر للحكام بعقولهم  
 الناقصة من ان الهوي يتدافع بسبب من الاسباب كالسحاب  
 وانتفاش الاجزاء الحاصل من الرطوبة فيحصل الريح فهو  
 منقوض بما شاهدناه في بلاد المشرق من هبوب الريح اربعين  
 يوما بل اكثر جهة واحدة في ايام الصيف حيث لا سحاب  
 ولا **موج** موجب لا انتفاش اجزاء الهوي وعلي تقدير  
 تسليمه فالخلق للسبب عند المسبب هو الله تعالى وهو  
 يدل علي عظيم قدرته واختياره والحق ان الحكماء المحققين  
 يندون الاشياء كلها الي الله تعالى بلا واسطة وان  
 كان ظاهرا عيارا تم تفهم ما استدل اليهم من القول بالوسايط

حتى

لهم



**قوله** الرياح مبتدأ خبره سايقة وقوله جبال السحب منصوب  
 بسايقة يعني الرياح سايقة السحب التي هي كالجبال على  
 طريقة لجين الماء **قوله** والرعد والبرق يعشني ناظر  
 المقل يعني الرعد والبرق كذلك أي سايقان السحاب  
 كون البرق يعشني بالعين المهملة أي يصير ناظر المقل ينظر  
 نظر من بعينه أفة والمقل جمع مقلة وهي شجرة العين التي  
 تجمع السواد والبياض والناظر انسان العين **وقيل** ان  
 البخار اذا انصاعد من الارض وتضاعف معه دخان فلا  
 يتجاوز البخار كرة الهواء بل يقف في حد فاذا اتابع  
 يتكاثف ويصير سحابا وما كان معه من الدخان الممتزج  
 معه حين خروجه من الارض يطلب كرة النار فينفق  
 السحاب ويصعد اليها فيحصل من ذلك الفلق صوت  
 وهو الرعد واذا احترق ما في الدخان من الدهينة  
 بسبب الحركة والحصر يحصل لمعان وهو البرق والحق ان حقايق  
 جميع العنصريات وغيرها لا يعلمها الا الله تعالى **قوله**  
 واين ما امرت تنهل يعني السحب ومعني تنهل تصب باحلت  
 من الماء والودق المطر **قوله** ينهايتكون كلمة ما زايدة  
 وكى لتلليل افاضتها الودق من خلل **ص**

احياء به الارض فاهترق حوائبها فصاحت من صنوف الزهر في حلق  
 اما الثمار فانواع متنوعة اشكال وطعما كذا امر الجرب جل  
 لانها الاصل في اصل الحيوة الى ان يبلغ المرء منها غيتها في الاجل

قوله

قوله احياه به البناء للسياسة والضمير للودق والماء وما كانت عادة  
 الله ايجاد بعض الكائنات عند بعض اخر قيل للواحد سبب  
 والاخر مسبب على طريق المجاز والا فانه تعالى هو المنفرد بايجاد  
 جميع الكائنات بلا واسطة ولا علة باعثة ولا يخفى ما في  
 الايات من الاستعارات ومعني قوله اهترت تحركت  
 بالنبات والحلح جمع حلة وهو ثوب على ثوب يكونان فوق  
 البدن وبقي الايات مفهومة والفرض من ذكر هذه المصنوعات  
 والتفكر والاعتبار مجدوها واقتقارها الي تخصيص حكيم  
 قادر مختار ولجب الوجود منزه عن المثل والشريك في  
 ذاته وصفاته وافعاله **ص**

**ويوضح الليل في طر النهار كما قد قال يوحى في الليل بالبدل**  
**ان طال ذا صار هذا بعد ذا اقصر او اعتدل فلم يقصر ولم يطول**  
 قوله ان طال ذا صار هذا بعد ذا اقصر اشارة الى معنى ايلاج  
 الليل في النهار او ايلاج النهار في الليل بان المراد من الايلاج  
 زيادة الله تعالى في احدهما ما ينقصه من الاخر وقيل معنى  
 الايلاج تحصيل الله تعالى ظلمة هذا في مكان ضياء هذا  
 وبالعكس ولا يخفى ما في هذين العالمين اعني الليل والنهار  
 من الدلالة على جدو ثما وجوب الوجود لمحدثهما **ص**

ونسبة الكل للكرسى في عظيم كحلقة في فلاة جاء في المثل  
 ثم الجميع كذا للعرش نسبتها لاسمائه مالك هذا الملك لم يزل  
 صنع الاله الذي بالحق اتقنها لمن قاس بالعقل صنع الله لم ينل



اشار الي ما في الحديث وهو قوله عليه الصلاة والسلام  
ما السموات السبع والارضون السبع في الكرسي الا حلقة  
ملقاة في فلاة من الارض وما الجميع في العرش الا مثل ذلك  
اورده السنوسي و اشار بقوله بالحق اتقنها الي قوله تعالى  
خلق السموات والارض بالحق **وقوله** من قاس بالعقل  
صنع الله لم ينل تعريض بالحكم واقوالهم الواهية وارشاد  
الي طريق الادب مع الله ورسوله بان الاشياء كلها غير  
معلومة للحقايق لغير الله الا ما تفضل بتعليمه علي لسان  
نبيه صلي الله تعالى عليه وسلم **ص**

**وكلها في هواء ان ذا عجب** بقدرته الله لا تعجب لمن فضل  
ويحمل العرش املاك ثمانية **وفي الحقيقة** قطعا غير منجمل  
اذ معناه قد حملوا ان بالثري وقفوا ما او بالهواء فلا تعد ولا تحل  
**بل في السموات املاك بلا عدد** فحقى موضع كف بالسجود **صل**  
اعلم ان منتهي العالم في العلو العرش وهو الفلك التاسع واليه  
انتهت العقول بالارضاد وما جاء في الكتاب والسنة مشعر  
بوجود السموات السبع والكرسي والعرش ولادلاله فيهما  
على حصر الافلاك في هذه الشعبة وقد اثبت اهل الكشف  
فلكين آخرين وسموا الحادي عشر بعرش الرحمن والعاشر  
بالكرسي واما التاسع فيسمونه فلك البروج والثامن  
فلك الثواب **قاله** الشيخ الاكبر محي الدين العربي قدس  
سن في رسالته له تسمي عقلة المستوفز وغيرها وعلي كلا

القولين

القولين فالعالم متناه اذ لا يمكن ان يدخل في الوجود ما لا يتناهي  
ولما كان لسائل ان يسأل ان الفلك الاعلى المحيط بجميع العالم  
هل هو مظهر وشي فاجاب بقوله وكلها اي العرش وما حواه  
من السموات وغيرها في هواء ثم استشر سوا الا وهو ان كون  
العرش في الهوي ينا في تناسي العالم بذا الهوي من العالم  
فاجاب انه محسوك بقدرته الله فصارت كالضراب **قوله**  
لا تعجب لمن فعل اي لا تعجب لمن فعل بقدرته الله لان مولانا  
لا يفرغ شي **قوله** ويحمل العرش املاك ثمانية تنبيه علي عالم  
الملائكة و اشار الي قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم  
يومئذ ثمانية **قوله** وفي الحقيقة الي قوله ولا تحل يعني ان  
هذه الاملاك وان كانوا حاملين العرش صورة لكنهم  
محمولون بقدرته الله حقيقة سواء كانوا واقفين علي الثري  
او كانوا واقفين في الهوي **قوله** حقى موضع كف بالسجود  
علي اشارة الي ما في الحديث عنه صلي الله عليه وسلم انه  
قال اصب السما وحق لها ان تيط والذني نفسي بيده  
ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته ساجدا  
لله وهذا ليس بخصوص سماء واحدة بل جميع السموات والكرسي  
والعرش كذلك **ص**

**واظهر نفسك ايضا هل تري خلاصا وهل تري منك عضوا غير معتدل**  
**من نطفة بين القران خلقتها من نطفة من نطفة** بالقي الاي وامتثل  
لحم وعظم صليب شدة عصب فوالنقح للروح سر غند ولا تسمل



سمن الامرجل الله خالقه وانما خاض القوم بالجدل  
قد كرر الله في القرآن **مُشَابِهَات** **كَلَامًا** **عَبَارَةً** **وَلَكِنْ** **نَحْنُ** **فِي** **شَيْءٍ**  
حض رحمة الله في هذه الايات علي النظر في النفس لما في  
الايات من الحض عليه **قال** تعالي وفي انفسكم افلا تبصرون  
ولانه كما يستدل بالعالم علي وجوب وجود الحق تعالي كذلك  
يستدل بالانفس علي **قال** تعالي سنهم اياتنا في الافاق  
وفي انفسهم حتي يتبين لهم انه الحق وعنه صلي الله  
عليه وسلم انه قال من عرف نفسه عرف ربه **وقال** صلي الله  
عليه وسلم تفكروا في الالهة ولا تفكروا في ذاته واقرب  
ما يكون اليك من الالهة نفسك واحوالها فاذا  
تفكرت في مباني احوالك حين كنت نطفة فابعدها  
الي ان ادركت ان الواحد نصف الاثنين وجوت نفسك  
في تلك الاحوال الجزاء صورة وحقيقة **واما** بعد ذلك فانك  
ترغم انك تقدر علي بعض الاشياء والحال انه لو نظرت بعين  
الانصاف لرأيت عجزك اشد من الاول فاذا التحققت  
بعجزك علمت ان لك مدبر غيرك وهو الله تعالي **قيل**  
لبعض اولياء الله تعالي بماذا اعرفت الله قال هممت فنقض  
همتي وعزمت فنقض عزيمتي فعلمت ان لي مدبر غيري  
وعلمت ايضا انه واجب الوجود اذ لو كان يمكن الوجود  
لكان مشاركا لك في العجز اذ يمكن مفتقر الي من يوجد  
فيكون عازا لا محالة وانه قديم اذ الحادث هو الممكن

وانه عالم قادر مريد الي غير ذلك من الصفات لان ما انت  
عليه من عظم الصنع لا يتصور ان يوجد باضداد هذه  
الصفات ومن جملة اعتدال اعضائك المشار اليه بقول  
المصنف وهل ترى فيك عضوا غير معتدل وجميعها من  
نطفة قدرة **قوله** والنفع للروح الي اخره اي لاستل  
عن حقيقة الروح لان معرفته متعسر بل متعذرة وقد  
امسك نبينا صلي الله عليه وسلم عن الجواب حين ساله  
اليهودي عنه ومع هذا تكلم بعض اهل الحق في حقيقة  
فهمهم من قال انه جسم مشابك للجسام وهو قول المحققين  
من اهل السنة ويدل عليه وصفه في الشرع بالخروج  
من البدن والعروج الي السماء وغير ذلك ذكره السنوسي  
رحمة الله تعالي وقيل انه عرض وقيل انه ليس بجسم  
ولا عرض بل هو جوهر مجرد عن المادة يتعلق بالاجسام  
تعلق التدبير وهذا قول الفلاسفة والفرازي وفوض  
بعض الحق في الروح لاينا في امساك النبي صلي الله  
عليه وسلم عن الجواب عنه لان امساكه كان عن الجواب  
عنه بالكنه **واما** جواب اهل الحق وغيرهم فهو عن  
اعراض ولوازم تميزه عن ساير الحوادث مثل كونه  
مدركا للحكيات والعلوم النظرية ولا شك ان السيد  
الاعظم والحبيب المكرم صلي الله عليه وسلم كان يعرفه  
بالكنه ولكن ما كل ما يعلم يمكن تفهيمه للغير لان علمه



صلي الله عليه وسلم لا يقاس علي غيره من العلوم وفي قوله  
تعالى يسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي إشارة الي ان صلي  
الله عليه وسلم كان يعمل والمصنف إشارة الي الآية الكريمة  
بقوله سر من الامر والمراد بالامر علي بعض الاقوال الابداع وهو  
الايجاد من غير مادة ولا تولد من اصل **واعجب** ما شاهدت  
من قدرة الله تعالى وعجز ما سواه ان السائل عن الروح والي  
عنه بعض لوازمها هو الروح لا غير ذلك مما يدرك بادي  
تأمل وكون الشيء لا يعرف نفسه من العجب العجيب **قوله**  
وانما خاض فيه القوم بالجدل اي ليس لهم علي ما يدعون  
من حقيقة ادلة برهانية يقينية **قوله** قد كرر الله في  
القران نشات الاعتبار اي كرر الله تعالى في القران ذكر  
اصل نشات الانسان والاطوار التي نقله سبحانه فيها  
ليعتبر العاقل بذلك ويشتر للعمل قبل فوات الفرصة ثم  
هادم الذات ولا ينفع الندم حينئذ ولا بن غانم المقدسي  
في تحقيق حقيقة الروح كلام سنذكره ان شاء الله تعالى  
في كل خلق له قد انظرت حكمه **ولست عن دركها فهمها بمنعزل**  
**اعني التي ليس يخفي عنك ظاهرها كما ذكر هنا لك للافكار غير جل**  
**فما تري ذرة مخلوقة عبثا بل هي شهادة للواحد لا زل**  
**بذا تنادي ولكن ليس يسميها كالا ذرو والعقل والاحسان للعمل**  
**يقولها بلسان الحال او جدي فرب قد يركايجاد له مثل**  
**كذلك نفسك ما ان انت موجد فانظر بعقل سليم غير مختبل**

قدحت المصنف رحم الله علي النظر في آيات كثيرة فجعل  
هذه الايات كالغذ لكلة لما سبق وهي ذكر الشيء مجلا  
بعد ذكره مفصلا **قوله** في كل خلق اي مخلوقات قد  
انطوت حكم اي علوم وهو علي حذف مضاف اي قد  
استترت في مخلوقات الله تعالى ادلة علوم نظرية بان  
جعل الله تعالى في كل موجود دليل علي وجوب وجوده  
وانزليته وقد مر بل في كل ذرة من ذرات العالم ادلة كثيرة  
علي ذلك تظهر للتبصر بعد التأمل وان كان بعضها ظاهرا  
الدلالة كقوله ولست عن دركها فهمها بمنعزل لان ادراك  
ما اودع الله تعالى في المخلوقات من الحكم انما هو مخصوص  
بالانسان لا بغيره لانه الخليفة **قوله** اعني التي الي اخر  
تفسير الحكم **قوله** فما تري ذرة مخلوقة عبثا الخ جواب  
شرط محذوف اي اذا نظرت وتفكرت في مصنوعات  
الله تعالى فما تري ذرة مخلوقة عبثا والذرة النملة  
الصغيرة او الهب او المراد هنا اصغر مخلوقه او اجزاء  
المخلوقات التي لا تجزي والعبث ما لا فائدة فيه يعني  
اذا نظرت الي العالم رايت جميع ذراته اي جميع اجزائه  
شاهدة بوحديته تعالى وانزليته وهي تنادي بذلك  
بلسان حالها وذلك لحدوثها وافقارها الي الصانع  
القدير **قال** الله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن  
لا تفقهون تسبيحهم والمراد بتسبيحهم تنزيه المولي العظيم



والشأن عليه بما يحمله من على الصفات وذلك بلسان  
الحال **وقال** أهل الكشف أنه بلسان المقال وإن لكل فرد من  
أفراد العالم تسمية غير تسمية الفرد الآخر حتى قال بعضهم  
إني سمعت تسميتهم بأذي الصاخية **قوله** بقولها متعلق  
بمحذوف يدل عليه الفعل السابق تقديره تنادي بقولها  
**وقوله** مثلي مضاف إلى ياء المتكلم **وقوله** كما يجادل لغت  
لمصدر محذوف تقديره أوجدني إجمادا كما يجادده ما يماثله  
من العوالم في الحدوث والافتقار **قوله** كذاك نفسك ما إن  
انت موجدها كالمذاق زائدة كافة لما عن العمل ومختل  
بفتح الباء معناه المختل ومعني البيت ظاهر وهو مسوق  
ليبان أن نداء النفس كنداء ساير الذرات بلسان حالها  
وما سبق من ذكر النفس فهو مسوق لبيان وجرد لالتها  
على معرفة خالقها فلا تكرر حينئذ فكانه لما كان الإنسان  
مختصا بالعوالم كلها كان نظره في نفسه معنيا له عن النظر  
في العوالم كلها وقد قيل في هذا المعنى **شعر**  
دواءك فيك وما تشعر • ودأوك منك وما تبصر •  
وترغم أنك جرم صغير • وفيك انطوى العالم الأكبر •  
وانت الكتاب المبين الذي • بامرؤ فريظهر المضر •  
**ان قلت** اظنيت في حث على نظر فكيف لسانك عن لوي وعن عدلي  
كم قد ذكرت وفي القرآن انت تراكم كرا الاي حقي زائد بالمثل  
الاطناب كون اللفظ زائدا على اصل المراد لغاية والتفصيل

زيادة بلا فائدة ولذا كان قبيحا ولا شك أن ما زاد الشئ  
لفايدته وهي تثبت المعنى المقصود في الزهن لا فائدة المعرفة  
بالله تعالى التي تتوقف عليها سعادة الدار الآخرة **قوله**  
كم استقها من لتقليل ما ذكره بالنسبة إلى ما ذكر في القرآن  
من الحث على النظر **وقوله** حقي زائد بالمثل يعني لم يكتف  
سجانه بالحث على النظر حقي زائد بالمثل كقوله تعالى يا أيها  
الناس ضرب مثل فاستمعوا له أن الذين تدعون من دون  
الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب  
شيئا لا يستقدوه منه ضعف الطالب والمطلوب ما قدر  
الله حق قدره أن الله لقوي عزيز ففي ذلك ارشاد للخلق  
لأن يجعلوا معظم همهم اشتغالهم في تعليم التوحيد وتعلمه  
**ان قلت** ليس كتاب الله ذاسام • فليس يخشى الذي يخشاه من مل  
فإن الاطناب في ذال الباب مغتفر • كي يوقف الغافل المغرور بالامل  
لأن غفلتنا غطت بصايرنا • فليست بالمثل الانعام في المثل  
قلوبنا قد قست من رين ما اكتسبت من الماثم لا تخشى من الزلل  
فلسأله الله ربي حسن خاتمة • فبلا امتحان لنا في مرقعنا الرجل  
هذا جواب سؤال نشأ من البين السابقين وهو أنك  
قست كلامك على كلام الله تعالى وكلامه قديم لا يعمل ساعده  
وكلامك حادث يمل وحاصل الجواب الاعتراف بأن عمل  
ولكن الضرورة اخرجت اليد لأن الغفلة استولت على  
النفوس حقي غطت البصاير بسبب طول الامل والانهماك



علي الشهوات فغيت عن ادراك المعارف القدسية والحكم  
الربانية بينها وبين ابصار مرادها غشاوة الخطايا ورين  
الدنوب حتى صارت في عدم الاصغاء الى المواعظ كالحيوات  
الماشية علي وجهها من غير راع يرعاها بسبب غفلة العقل  
الذي هو كالراعي للنفس والجوارح وهو معني قول المصنف  
نحلي بها همل الانعام لان الهمل بتشديد الميم جمع هامل وهو  
الماشي علي وجهه من غير راع يرعاها ويحفظه من الافات  
**قوله** وليس يخشي الذي تخشاه من ملل اي ليس يخشي احد  
من كلام الله ما تخشاه من ملل كلامك **قوله** المفرور بالامل  
الامل في اللغة الرجاء والمراد به هنا امار جاء طول الحياة  
وهو لا شك انه مذموم مع الاعمال السيئة واما رجاء النجاة  
في الآخرة وهو ايضا مذموم اذا لم يكن مع الاعمال الصالحة  
لما ورد في الحديث عند صلي الله عليه وسلم ليس من دان  
نفسه وعمل لها بعد الموت والا حق من اتبع نفسه هو اها  
وقتنا علي الله **قوله** قلوبنا قد قت من رين ما اكتسبت  
الرين سواد وظلمة تحيط القلب بحمل العقل منه حتى يصير  
كالبيت لا يتالم بما تناله الجوارح من اسباب المعاطب ويصير  
كالمولد لا يعرف معروفه ولا ينكر منكرا وسبب الرين اقتراف  
المعاصي شيئا بعد شيء من غير توبة فكان كل معصية تار  
ترد علي القلب تيئسه وتزيل منه الرطوبة واللين  
الذي يحده المومن الطيب ويتاثر به القلب عند سماع

ذكر

ذكر الله تعالى ثم يسود بعد ذلك بدخان نار المعاصي  
وهذا ضد ما يتصف به الاعمال الصالحة التي هي فعل المأمورات  
واجتناب المنهيات من تليين القلب وسقي شجرة الايمان  
المغروسة فيه **قال** السيد الشريف الران هو الحجاب بين  
القلب وعالم القدس باستيلاء الهيئات النفسانية والظلمات  
الجسمانية بحيث ينجب عن انوار الربوبية بالكلية انتهى  
**قلت** وكما ان القلب يتصف بالظلمة المتعبر عنها بالران  
بسبب المعاصي كذلك يتصف بسبب الطاعات بالنور  
المقذوف فيه الداعي الي الحق المنتبج للتجافي عن دار  
الغرور والانابة الي دار الخلود والاستعداد للموت قبل  
نزوله كما قال صلي الله عليه وسلم عن الحق تعالى لا يزال  
العبد يتقرب بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت  
سمعه الذي يسمع به الي اخر الحديث وحسن الخاتمة هو  
الممات علي الايمان والمراد من المتحان في الموقف المناقشة  
في الحساب بان تقرر عليه دنوبه ثم يواخذ بها **فصل**  
**فيما يجب من الوجوه لئلا له المعيب**  
**اعلم بان وجود الله قد شهدت به البراهين فلتنقصر ولا تظلم**  
**فكيف يخفى وجود الله يا عجب الطمحين من ظلام الكفر في ظلال**  
**لؤلؤ لم يكن هو لم يوجد ولا وجدت ما انواع مخلوقه المري بالمقل**  
**او غاب عنا ولم تشهده اعيننا في المثل كالمثل في المعقول من بدل**  
**فواجب كونه قطعاً بلا عدم ما سبحانه وتعالى جل عن مثل**



**وجاز يمكن ما كان من عدم بوجوده عند ذي عقل من الخلال**

اشار في هذه الايات الى توقف وجود العالم على وجود الصانع  
والي كون ذلك الصانع واجب الوجود ولا بد لاثبات ما ذكر  
من مقدمات فنقول اعلم ان كل ما يشار اليه بالاشارة الحسية  
فهو دليل قطعي على وجود واجب الوجود تبارك وتعالى  
لان كل جرم فهو متصف بشئ من الصفات والاعراض  
مع جواز اتصافه باضدادها لان اتصافه بهما ليس  
لذاته والالتساوي العالم في الصفات والاعراض لان  
العالم متساوي في الجوهر كما هو مذهب ابي الحسن الاشعري  
فاتصافه بصفة دون اتصافه بضدها يدل على حدوث  
تلك الصفة وكلما اتصف بالحوادث فهو حادث لانه  
على تقدير كونه قديما ان اتصف بها في القدم لزم ان تكون  
قديمة وحادث وهو اجتماع التقيضين وان اتصف بها  
حين حدوثها لزم ان يكون موجودا في الازل بدونها  
ووجود الشئ بدون صفاته كمالا محال لان من صفات  
الجرم المقدار والحركة والسكون وكونه في زمان ومكان  
**فان قلت** نختار الشق الاول وهو اتصاف الجرم  
بالحوادث في القدم وقوله لزم ان تكون قديمة وحادثة  
غير مسلم كما تقول الفلاسفة في الافلاك انها قديمة  
وحركاتها خادثة **قلت** قول الفلاسفة لا يرضي به  
عاقل لانهم مدعون ان جميع حركات الفلك خادثة

بمعنى

بمعنى ان كل فرد منها كان بعد ان لم يكن مع انهم يزعمون  
ان هذه الافراد من حيث المجموع لا اول لها وهو باطل  
بالضرورة لاننا اذا ركبنا قياسا من الشكل الاول **وقلتنا**  
ان كل فرد من افراد الحركة كان بعد ان لم يكن وكل ما كان  
كذلك فله ان ينبع ان جميع حركات الفلك لها اول وكل  
ما كان له اول فهو مسبوق بالعدم فجميع حركات الفلك  
مبسوقة بالعدم فلا يتصف بها الفلك في القدم على  
تقدير قدمه وهو المطلوب فاذا ثبت حدوث جميع الممكنة  
لزم ان يكون لها فاعل ويجب ان يكون هذا الفاعل قديما  
اذ لو كان حادث لاحتاج الى فاعل ثم تنقل هذا الكلام الى  
الفاعل فاما ان يدور او يتسلسل والدور والتسلسل  
باطلان كما بين في المطولات واذا كان فاعلها قديما  
كان وجوده لا من غيره وهو معنى واجب الوجود فثبت  
بالبرهان حدوث العالم وجوب وجود الحق تبارك  
وتعالى وشار الى هذا بقوله فواجب كونه وقوله وجاز  
يمكن ما كان من عدم الى اخره يعني ان الجازم وهو المعبر عنه  
بالممكن هو المسبوق وجوده بالعدم **واعلم** ان وجود الحق  
تعالى ما خفي على احد الاعلى طائفة قليلة من الفلاسفة  
قالوا ان العالم غير محتاج الى الصانع وان حدوثه  
امر اتفاقي وشار المصنف الى هذه الطائفة بقوله  
يا عجب الجاحد من ظلام الكفر في ظل والظلل جمع ظلة



وهي هنا السجادة المظلة **قوله** لو لم يكن هو لم توجد ولا وجدت  
انواع مخلوقة المراد بالمثل يعني ان الحوادث مفتقرة الى  
الفاعل ضرورة لانها مسبوقة بالعدم والمسبق بالعدم  
لا يقتضي لذاته وجودا ولا عدما **قوله** او غاب الى اخره  
معطوف على المروي لانه بمعنى الذي يروي يعني ان ما غاب  
عننا من الموجودات حاله كحال المروي في الاحتياج الى الفاعل  
لان حوادث ايضا بالدليل الذي مر فثبت انه لو لا وجوده تعالى لما وجد  
وقد مضى القول في وجه الدليل بما قد انزل الله نصا غير محتمل  
فباختبار مخلوقاته قطعت مذورا النهي بوجود الخالق **الارضي**  
**لكن ذوو الجاهل كالانعام مملو من بطل الله للتوفيق لم ينل**  
مضمون هذه الايات قريب من مضمون الايات التي قبلها  
الا ان الاول لبيان توقف وجود العالم على واجب الوجود  
وهذا لبيان ان الطريق الموصل الى معرفة وجوده تعالى  
هو الاعتبار في مخلوقاته جل وعلا اي النظر فيها وهو  
ملاحظة الامور المعلوم من تحصيل الامور المجهولة  
**قوله** فباختبار الى اخره يعني يستدل بحدوث بعض  
مخلوقاته على حدوث البعض الاخر ثم بحدوث الجميع  
على وجوب الوجود له تبارك وتعالى ووجه الاستدلال  
لانا اذا نظرنا الى الجرم رايناه اما متحركا او ساكنا وهاتان  
الصفتان لا يمكن انفكاك الجرم عنهما وهما حادثتان  
زايدتان على الجرم بالضرورة ويلزم من اتصاف الجرم

بالحوادث

بالحوادث ان يكون حادثا لما مر من انه لو كان قديما للزم اما  
خلوه عنها او قدمها وخلوه عنها باطل لانه يلزم ان يكون  
لا متحركا ولا ساكنا وكذا قدمها لانها حادثه والحدوث  
والقدم لا يجتمعان بالضرورة **قوله** لكن ذوو الجاهل كالانعام  
مملو يعني ان دلالة العوالم على وجوب وجوده تعالى  
ووجوب وحدانيته وباقي صفاته في غاية الوضع لذوي  
العقول واما ذوو الجاهل فهم كالانعام في تطماس البصيرة  
لعدم توفيقهم فلا يصير لهم شيء من العوالم دليلا على الله  
ولا على رسالته رسله خاضوا في بحر الضلالة حتى صاروا  
وضلوا ينظرون اليك وهم لا يبصرون قال الله تعالى في  
حقهم ولقد ذرانا للجهم كثير من الجن والانس لهم قلوب  
لا يفقهون بها الآية **صد**

**ومثلهم كل ذي شرك وان نسبوا للدين انفسهم كفر ولا تقبل ش**  
**مثل النصاري على التثليث دينهم فبالنفاق وزور الافك والخلط**  
اراد بذوي الجاهل فيما مضى من الايات الجاهلين الذين  
لا يثبتون وجود الحق تعالى واراد بقوله ومثلهم الذين  
اثبتوا وجود الحق لكن جعلوا له شريكا فجعل الله الذين  
اشركوا والذين لم يثبتوا وجود الحق في الجاهل سوا  
كالنصارى القائلين بان الاله الواحد مركب من الهة  
ثلاثة وهي الوجود والعلم والحياة والجوس القائلين  
بعبودهم لا يعترفون بان الله تعالى لا يعبد بان في الوجود



الهيئين اثنين الواحد خالق الخير والاخر خالق الشر  
وكعبدة الاصنام القايلين مانعبدكم الا ليقرّبونا الي  
الله زلفي لا حاجة الي ذكر تفاصيل اعتقادهم ولا الي  
الرد عليهم لانه لا يليق بهذا المختصر مع انه قليل الفائدة  
وهذه الانوع من الشرك **كفر** **واما** شرك الاسباب وهو  
اسناد الفعل لها على سبيل الحقيقة كاعتقاد ان الطعام  
الطعام يشبع والسكرين تقطع والنار تحرق **واما** ذلك  
فهو فسق وبدعة بالاتفاق وان اعتقد تأثيراتها بطباعتها  
فهو كفر بالاتفاق ومن شرك الاسباب اعتقاد تأثير  
القدرة الحادثة فهو فسق ان اعتقد ان الله تعالى  
قد اودع فيه قوة وبها يقدر على فعل الخير والشر وهذا  
مذهب المعتزلة **واما** اهل السنة والجماعة فانهم يعتقدون  
ان الافعال كلها مسندة الي الله تعالى عز وجل بلا واسطة  
من طعام او سكين او نار او قدرة حادثة وغير ذلك  
لان الذي يراه الجاهل واسطة هو فعل من افعال ذي  
الجلال لما سبق من ان العالم وهو ما سوى الله حادث  
اوجده القادر المقتدر لامن شيء فمافي الوجود الا وهو  
اما صفة من صفاته او فعل من افعاله فاذا تحقق هذا  
فاين الوسايط ومن اين لها التأثير سواء كان على سبيل  
الاستقلال او على سبيل التوسط فان **قلت** هل يبدى من  
الشرك الرياء وهو العمل لغير الله تعالى واذا كان شركا فهل

هو

هو كفر ام فسق قلت ذكر السنوسي رحمه الله تعالى انه  
فسق لا كفر بالاجماع ولهذا سموه بالشرك الاصغر **مس**  
**كذا** اليهود وانهم وحدوا كفر **واما** الله من جهة التكذيب بالزل  
ان صدقوا البعض دون البعض من حسد فالقوم عقولهم في المكر والحيل  
عبي البصائر لا تقطع برشد **عبي البصائر** اراهم من عبي المقل  
اشار الي بعض اليهود والا فالكثير منهم مشركون كالذي ذكره قبل  
قال الله تعالى وقالت اليهود عزير ابن الله والبعض المشار  
اليهم فان كانوا غير مشركين الا انهم كذبوا برسالة اشرف الرسل  
محمد صلى الله عليه وسلم ورسالة عيسى عليه الصلاة والسلام  
فلا يفهم توحيدهم هذا معني قول المصنف صدقوا البعض  
دون البعض قوله من حسداي لاجل حسدكم قوله فالقوم  
الي اخره اي اليهود اصر فوا عقولهم وهتهم في المكر والحيل  
حق انهم بلغوا في المكر غايته فامن منهم من امن ظاهرا  
ليطفوا نورا لله بافواههم والله متم نوره ولو كره الخافون  
**قوله** عبي البصائر الي اخره البصيرة للقلب بمنزلة البصر

للعين يعني اليهود قد عميت بصائرهم وهو انهم من عبي  
البصر لانه يفتقد الي الخلود في نار جهنم والعباد بالله قال السيد  
الشريف البصيرة قوة للقلب المنور بنور القدس يرى بها  
حقايق الاشياء ويواظبها وهي بمنزلة البصر للنفس  
وهي التي سميتها الحكماء العاقلية النظرية والقوة  
القدسية وليس المراد بالقلب المذكور القلب الجسماني الصنوبري



الشكل المودع في الجانب الايسر من الصدر بل اللطيفة  
 الربانية المتعلقة بهذا القلب وهذه اللطيفة هي حقيقة  
 الأنسان وتسميها الحياء النفس الناطقة والروح بأطرافها  
 والنفس الحيواني مركبها وهي اي اللطيفة المذكورة  
 المدرك وهي العالم والمخاطب والمطالب والمعاني  
 انتهى كلام السيد الشريف في التعريفات  
 لولا اعتنا للمرد قد سبقوا فلم نلتقيهم سوى بالبيض والأسل  
 من ينكر الشمس تبدو لا حجاب لها وذا مثل اجل الله عن مثل  
 فينكر الخالق المعبود موحده او معجزات تبين الصديق للرب  
 فذاك كالغير لا تشفي تناظره داع الحير على امثالها متصل  
 يقول رحمه الله تعالى انه لو لم تسبق الاية في الرد علي من  
 تقدم ذكرهم من المشركين لما تصد بنا للمرد عليهم لان اديانهم  
 ظاهرة الفساد والمطلوب وهو اثبات وجوب وجود  
 الحق تعالى ظاهر كالشمس **قوله** فينكر الخالق المعبود  
 موحده يعني منكر وجوب وجود الله تعالى ووحدايته  
**قوله** او معجزات ان الى اخره يعني براء النصاري واليهود  
**قوله** فذا ان كالمصراي كالحمار والمراد بـ ~~يكن~~ بالبيض  
 السيوف وبلاسل الاسنة ~~هو~~ اي الرماح

**فصل في ان الاختراع لله سبحانه لا بشئ سواه**  
 ثم ان الاختراع هو ايجاد الممكن او اعداده وهو  
 مختص بالله تعالى واما الكسب المنسوب للعبد فهو عبارة  
 عن تعليق القدرة

القدرة الحادثة بالفعل عند ايجاد الله تعالى ذلك الفعل  
 بالقدرة القديمة فلا تأثير له اغني الكسب فلا يسمي اختراعا  
 وتعلق هذه القدرة الحادثة كتعلق البصر في المبصرات عن  
 غير تأثير فلهاذا قال المصنف رحمه الله تعالى **شئ**  
**وكل شئ فان الله خالقها** بلا اضطرار الى فعل بمنفصل  
 لان افعاله ليست معللة عند الاية بالاسباب والعلل  
 بل انه باختيار منه اوجدها قد زل موجبها بالعقل والمجدل  
 قصير العالم الموجود ذا قدم وذاك كقرب لا شك ولا وهل  
 لان تغييره تكفي دلالة لو كان ذا قدم بالقطع لم يحل  
 فلو هو الفرد ولا اجسام حادثة كذا كاعراضها لا فرق في المثل  
 قد ثبت بالدليل والبرهان السابق حدوث العالم كله  
 ووجود المحدث له تعالى وانه واجب الوجود لكنه لم يتبين  
 ان هذا المحدث فاعل بالاختيار ام فاعل بالايجاد ام فاعل  
 بالطبع فيبين في هذه الايات انه فاعل بالاختيار **فان**  
**قلت** ما الفرق بين الفاعلين الثلاثة **قلت** الاول هو الذي  
 يصح منه الفعل والترك كالكاية فانه يصح منه فعل  
 الكتابة وتركها والثاني هو الذي يصدر عنه فعله ان  
 شاء وان لم يشاء كالشمس فانه يصدر عنها الضوء شك  
 ام لم تشا والثالث هو الذي يصدر عنه فعله كن لـ  
 لكن يتوقف على شرط



مسلولا مثلا والدليل على كون صانع العالم فاعلا بالاختيار  
استحالة كونه فاعلا بالايحاد والطبع لانه يلزم من تقدم  
العالم وهو ظاهر وقد ثبت حدوثه او يلزم حواشي  
لا اول لها وهو باطل ايضا بما مر من الدليل في اول الفصل  
الذي قبل هذا الفصل على ابطال قول الحكماء بان حركات  
الافلاك لا اول لها **فان قلت** حصر الفاعلين في الثلاثة  
ممنوع **قلت** عليك اليان على ان العقلاء يجمعون على هذا  
الحصر لا يقال لزوم قدم العالم مسلم على تقدير كون صانع  
العالم فاعلا بالايحاد **واما** اذا كان فاعلا بالطبع فغير  
مسلم لما تقر ان الاثر الصادر عنه يتوقف على شرط  
وعدم مانع فاذا كان الفاعل قديما فلا يلزم ان يكون  
ما صدر عنه وهو العالم قديما ايضا لجوز ان يتوقف  
العالم على شرط او عدم مانع لا نناقول لا يخلو من ان يكون  
هذا الشرط والمانع اما قديمين او حادثين وكلاهما باطل  
لانهما ان كانا حادثين ~~فلا~~ ينتقل الكلام اليهما  
**فنقول ان اثر** هذا الفاعل بالطبع فيهما من غير احتياج  
انهم قدمهما وقد فرضنا انهما حادثان  
لزم التسلسل وان كان  
الله تعالى حادث  
لا

اذا تقر هذا فاعلم ان الفاعل المختار يجب ان يكون حيا  
عالم امر يدركه لانه لو اتصف باضدادها لما صدر  
عنه هذا الصنع البديع **قوله** بلا اضطرار يعني لا اضطرار  
ما يقابل الاختيار **قوله** بنفعل يعني يمكن **قوله** قد نزل  
موجبها اي من اعتقد انها صادرة بالايحاد **قوله** فصي  
العالم الموجود اذا قدم اي لزوم هذا المعتقدان يقول  
بقدم العالم وهو كفر لما يلزم عليه من انكار حشر الاجسام  
وغيره مما اخبر به الصادق صلوات الله وسلامه  
عليه اذ لو ثبت قدم العالم من السموات والارض وغيرها  
لا تنفي عنه العدم وبقي كما نشاهد الى ابد الابدين  
وذلك لما ثبت بالبرهان ان كل شيء ثبت قدمه انتفى  
عدمه **قوله** لان تغييره اي تغيير اعراضه اي العالم من  
وجود الى عدم ومن عدم الى وجود وكلما كان هذا  
حالة فله اول واخر فهو حادث فاعراض العالم حادث  
وكذا فواته لما مر **قوله** فالجوهر الفرد اي الجزء الذي  
لا يتجزئ وهو الذي تركبت منه جميع الاجسام وفي  
اثباته والرد على من ابطله مباحث كثيرة  
في المطولات لا يليق بهذا المختصر  
قد مثلت للفاعل المختار  
بالشمس والقمر  
لشيء



والتقدير لا على سبيل الحقيقة والتحقيق **ثبت**  
**قالوا** والامكان ايضا في الحق **بما يزعمون** والبسط في كل  
**وكل من قال** بالثابت **نكفره** **من ذلك الطبيعية** **والبحيم ذي الخ**  
الامكان هو سلب الضرورة عن الطرفين وهما الوجود  
والعدم فالامكان ما سلبت الضرورة عن طرفيه اي عن  
عدمه ووجوده والضرورة هنا بمعنى الوجوب والمراد  
بالوجوب هنا الوجوب العقلي **والصاف** **الامكان** حينئذ  
هو الذي لا يجب وجوده ولا عدمه وهو الجائز بعينه  
لانها متفقان في المفهوم والمصدق **واما** **الحادث**  
فهو المبوق وجوده بالعدم فالامكان والحادث متفقان  
في المصدق مختلفان في المفهوم اذا عرفت هذا فاعلم  
ان الاستدلال على حدوث العالم يكون بوجوده منها  
ما تقدم من تغيير اعراضه ومنها ما يكون بامكانه وهو  
ما اشار اليه المصنف في هذين البتين وتوضيح ان  
كل جرم ممكن الوجود لانه لو كان واجب الوجود لذاته  
لما لا يتناهي من الاجرام المماثلة لذي لم  
لانه لذي الوجود ~~لذاته~~ **لاستواء**  
**استعمل** وما يجوز ولهذا القابها  
بستهائية لذي الوجود  
وجوب الوجود

كلها ممكنة فيجب ان يكون لها فاعل يخصص وجودها على  
عدمها بالمعرفة ان الممكن هو الذي لا يقتضي لذاته وجودا  
ولا عدما ويجب ايضا ان يكون فاعلها ليس ممكنا مثلها والا  
لاحتاج الي فاعل فيسلسل فهو واجب الوجود لا محالة ويجب  
ان يكون مختارا لان العالم مختلف بالصفات والاعراض  
والمقادير فلو كان الفاعل له بالاجاب والطبع لو وجد  
العالم على صفة واحدة ومقدار واحد فثبت انه تعالى  
فاعل مختار واجب الوجود واذا ثبت ان الاجرام كلها  
ممكنة وانه لا بد لها من فاعل مختار يرجح وجودها على  
عدمها ثبت انها حادثه اذ لو كانت قديمة موجودة في  
الازل لكان ايجاد الفاعل لها تحصيل لا محاصل فقول المصنف  
الامكان فيه ايضا الحق **بما يزعمون** ان الامكان ايضا  
دليل على ان العالم حادث لكن بواسطة دلالة اوله على  
سابقه وانه صانع بالاختيار **وقوله** **حادث** بدل من  
جائز لان الجائز هو الممكن والامكان انما هو دليل على  
الحدوث لا على الممكن المعبر عنه بالجائز فيكون لفظ الجائز  
المبدول منه في حكم السقوط **وقوله** **وكل من قال** الى اخره  
يعني انهم قد اجمعوا على تكفير الطبايعين اي القايلين  
الطبايع والمفجحين القايلين بقدوم العالم ونفي الا  
لله تعالى ولهذا خص هاتين الطائفتين بالذم  
المعتزلة القايلين بتاثير القدرة الحادثة



ولأن اسناد التأثير للأسباب العادية فيما قارنها بسبب قوي خلقها الله تعالى فيها لأنه قد اختلف في كفرهم والصحيح أن لا كفر ولكن الفسق محقق كما مروا الله أعلم **فصل في وجوب الوحدانية** الخالق البرية لا اله الا هو المنفرد بالالوهية **ش** المراد بوحدانيته تعالى كونه واحدا في ذاته وصفاته وافعاله فمعنا كونه واحدا في ذاته كونه غير مولف من شيئين فاكثروا معنى كونه واحدا في صفاته كونه لا مثله تعالى ولا نظير ومعنى كونه واحدا في افعاله كونه لا شريك له في افعاله **ص** **واللهنا واحد في الملك نعبد** في ذاته بصفات المجد لم يزل لو كان في ملكه شيء من مشاركة **واقضي الخلاف** لأنواع من الخلل بل الفساد كما قال **خالقنا** والفساد على شيء بمشتمل **لمقتد بل كم شاهد سوي صنع** **قد اتقن اتصنع في علو مستقل** قد علمت في اول الفصل ما المراد من كونه واحدا فلا بد من اقامة الدليل على وحدانيته بالمعاني الثلاث اما الدليل على كونه واحدا في ذاته فهو ان التركيب من صفات الاجرام يلزم من كونه مركبا ان يكون جرما وكل جرم فهو ملازم الكون وهما حادثان لما مر وكل ملازم للحادث لما مر ايضا فيلزم من كونه مركبا كونه حادثا في تعالى قديم ويلزم ايضا من تركيبه ان يكون حادثا تعالى الله **واما** الدليل على كونه

واحدا

واحدا في صفاته اي المثل والنظير له الالوهية هو انه لو كان معه تعالى اله اخر يجبله ما يجب لله تعالى ويستحيل عليه ما يستحيل على الله تعالى ويجوز عليه ما يجوز على الله تعالى لم يخل من انهما اما ان يختلفا في الارادة او يتفقا وكلا القسمين باطل اما الاول فلا منهما ولو اختلفا في ارادة خلق جوهر لا ينقسم مثلا للزم عجزهما معاد ذلك لان نفوذ ارادتهما معا محال لانه اجتماع النقيضين اذا نفذت ارادة احدهما دون الاخر لزم عجزهما اما عجز من لم تنفذ ارادته قطاهروا ما عجز الاخر فلا منهما مثلاً فيجب لاحدهما ما يجب للاخر واذا لزم عجزهما معا لزم ان لا يوجد حادث وجود الحادث مشهود بالعيان فيلزم من وجود الحوادث عدم المثل والنظير له تعالى هذا على تقدير اختلافهما واما الثاني وهو تقدير اتفاقهما فنقول هذا الاتفاق المفروض بين الالهين اما ان يكون جائزا فيكون الاختلاف جائزا ايضا واما ان يكون واجبا فلا يمكن ان يجوز الاختلاف اصلا وعلى كلا التقديرين يلزم عجزهما معا ايضا اما على الاول فظاهر لان الغرض جوار الاتفاق وهو مستلزم لجواز الاختلاف والاختلاف يوجب العجز لما عرفت **انفا** **واما** على الثاني وهو ان يكون الاتفاق واجبا والواجب لا يجوز نقيضه فيلزم عجزهما ان لم يقدر كل منهما على مخالفة الاخر وان قدر احدهما على مخالفة



الاخر دونه لزم عجز الذي لا يقدر على المخالفة وهو ظاهر  
ولزم عجز القادر على المخالفة ايضا لانه مثله ويلزم على  
تقدير الاتفاق واجبا كان او جازا عجزهما من طريق  
الاخر وهو انهما اذا اتفقا على ايجاد جوهر فرد فلا يمكن  
ان تنفذ فيه قدرة كل واحد منهما وارادته لانه جزء  
لا تركيب فيه بالفعل ولا بالقوة بل تنفذ فيه قدرة  
الاول فاذا نفذت فيه قدرة الاخر لزم ان يوجد مكان  
موجدا فاذا يلزم عجزهما ان لم تنفذ قدرتهما او عجز  
احدهما ان نفذت قدرة الاخر ويلزم من عجز احدهما عجز  
الاخر لانه مثله ونظيره فان قلت تحقق العجز متوقفا  
على تعلق قدرة كل من الالهين وارادته فيما تعلق به  
قدرة الاخر وارادته فلم لا يكون العالم مقسوما بينهما  
ممين يتصرف كل منهما في قسمه ولا ينازع فيه الاخر  
**واب** ان انقسام العالم ممتنع لما تحقق بالبراهين  
اطعة ان عموم تعلق قدرة الاله وارادته بكل ممكن  
ب فاذا ما من ممكن الا وقد توجهت اليه قدرة كل من  
الهيين وارادته فيلزم النمانع وايضا الاله الذي لا يقدر  
تنفيذ قدرته وارادته في جميع الممكنات يكون عاجزا  
باله فيلزم من هذا التقدير عجزهما معا جواب اخر  
تصاص كل منهما بنوع من العالم لا يخلوا اما ان يكون  
تتارهما فيصع تركه لان الفاعل المختار يصح منه الفعل

والترك

والترك فيتصرف كل منهما في مقدور الاخر فيلزم النمانع  
**واما** بدون واختيارهما فيحتاج الى تخصيص حاكم عليهما فيلزم  
حدوثهما لان التخصص بلا تخصيص محال فظهر ببرهان  
التوحيد فساد ما ذهب اليه الشنوية القائلين بالالهين  
اثن وبرتشت انه تعالى واحد في افعاله اي لا شريك  
له في افعاله فيبطل مذهب المعتزلة القائلين بان العبد  
خالق لافعاله بقدرة او دعمها الله تعالى فيه وامره ان  
يلك بطا سبل الخير فان فعل استحق على الله ان يدخله  
الجنة وظهر لك بهذه البراهين حقيقة مذهب اهل  
الحق القائلين بان الله تعالى هو خالق افعال العبد فان  
كانت موافقة لامره تعالى ثابتة عليها كرامته ولطفها  
وان كانت مخالفة ان شاء عاقبه عليها لا يسل عما يفعل  
وان شاء تجاوز عن عبده الضعيف المفتقر لاحسان  
مولاه ولا يجب على الله تعالى شيء **واعلم** ان افعال الله  
تعالى لا تقلل بالاعراض لانه غني عن العالمين ومع هذا  
لسيت خالية عن حكمه هو يعلمها لا غيره **قوله** الهنا  
مبتدا وقوله واحد خبره وفي الملك متعلق به **وقوله**  
نعبده خبر بعد خبر والملك بالضم هو التصرف التام  
وقوله في ذاته متعلق بيزل وقوله بصفات المجد  
متعلق بخبر لم يزل المحذوف اي لم يزل متصفا بصفات  
المجد والمجد هو النهاية في الشرف وكلمة بل للانتقال



من الادبي الي الاعلي **وقوله** كما قد قال خالقنا يعني قوله لو كان  
 فيهما الهة الا الله لفسدتا قال السنوسي وتفسير الفساد  
 في الاية بالعدم هو الحق ليكون الدليل فيها برهانيا كما  
 فهمه الاكثر **واما** من فسر بالفساد العادي الذي بين  
 الملوك المتعديين في محل واحد فلا يكون حينئذ دليلا  
 الاية برهانيا بل خطايا على سبيل التقريب على العموم  
 اذ الملازم حينئذ تصير عادية لاعقلية وقال السنوسي  
 ايضا فان قيل مقتضى كلمة لو كان الانتفاء الاول في الماضي  
 بسبب الانتفاء الثاني فلا تفيد الاية على هذا الا الدلالة  
 على انتفاء الفساد في الزمان الماضي بسبب انتفاء التعدد  
 فالجواب ان ذلك بحسب اصل اللفظة لكن كثيرا ما تستعمل  
 للاستدلال بانتفاء الخبر على انتفاء الشرط من غير دلالة  
 على تعيين زمان كما في قولنا لو كان العالم قديما لكان غير  
 متغير والاية من هذا القبيل وقد يشبهه على بعض  
 الاذهان احدا الاستعمالين بالآخر فيقع الخطا قال التفتازاني  
 انتهى كلام السنوسي رحمه الله تعالى وقوله لافساد  
 على شيء بمشتمل اشتناء ليقض الثاني ينسخ ليقض المقدم  
 اعني ليس في ملك ربي من يشترك **وقوله** بل لم نشاهد في آخره ظاهر  
 ان يفرض العقل بالتخويز الهة **فالبعض** مفتقر لبعض في العمل  
 فما لا تعالى قط متصفا بالافتقار وذا بالعقل فالقول  
 لم لا يكون محال في العقل لنا اذ قادران على المقدر غير جل

فلا

**فلا شريك له اذ لا نظير له ولا شبه له قد جعل عن مثل**  
**ولا ائمة فاعلم ما يطولها من الادلة قلنقص ولا نطل**  
 ما من قوله الهنا الى آخره برهان على استحالة الشريك  
 على تقدير الاختلاف وهذا برهان على استحالة على تقدير  
 الاتفاق لكنه حمل رحمه الله الاتفاق على ان يكون واجبا  
 بين الالهة كما يفهم من قوله والبعض مفتقر للبعض وما  
 اعتني بالاتفاق الجائز لا ندرج الى الاختلاف لان مقتضى  
 جازا لاتفاق جاز مقابله وهو الاختلاف **وقوله** فما الا له  
 تعالى قط متصفا الى آخره ظاهر المعنى اذ لا له هو الذي  
 لا يفتقر الى شيء وكل شيء مفتقر اليه وقد مر لزوم الاستحالة  
 على تقدير الاتفاق **وقوله** لم لا يكون محالا الى آخره جواب  
 نشاء من قوله فالقول **وقوله** اذ قادران الى آخره دليل  
 الاستحالة وقد مر ايضا ما فيه غنية عن التفصيل والحاصل  
 فرض تعداد الالهة على تقدير الاتفاق الواجب بينهم  
 محال لان لا يمكن لكل منهم المخالفة للآخر لان الاتفاق  
 واجب وقالي الا لان يكون مقهورا على تقدير الاتفاق  
 والجائز راجع الى الاختلاف كما لا يخفى وما ذكر من اوجه  
 البراهين على التوحيد كاف للمصنف وفي الاية  
 اشارة الى رد مذهب القليلين باسناد التاثير غير ان  
**فصل فيما يستحيل على المولى الجدل**  
 تناوذه وتقدست اسماءه

فصل فيما يستحيل



**الاول الاخر المعبود ذو قدم** **وصف الحدوث محال غير مشتمل**  
**عليه اذ ليس ذاجسم ولا عرض** **ان المجسم ذو جهل وذو خط**  
اعلم ان ادراك اولية الحق واخرية امر عسير الاعلى الموقنين  
ارباب الشهود اهل الاحسان لان ما يفهم من الاول ان يكون  
ماسواه بعده بعدية زمانية وهذا غير جائز لانه لو كان بينه  
وبين ماسواه زمان للزم ان يجري الزمان عليه تعالى عن  
ذلك حلوا كبير فالمراد حينئذ من الاولية والاخرية وجوب  
الوجود له تعالى اعني كون وجوده ليس مستفاد من غيره فان  
عرفت معنى وجوب الوجود عرفت ان اوليته عين اخرية  
والتغاير في المفهوم لا في الماصدق وهذا معنى قولهم انه  
لا يجري عليه الزمان والحق ان تصور وجوب الوجود صعب  
علي من اراد ادراكه بالقياس على الممكنات ادراكا شهوديا  
كادراك ساير الممكنات وانما يدرك بنور الهي حاصل  
ببركة اتباع الشارع صلوات الله عليه وسلامه **قوله**  
اذ ليس ذاجسم الى اخره تعليل لمحالة الحدوث وقد ثبت  
ان الجسمية عليه محال لما قام الدليل على ان كل جسم حادث  
وانه تعالى قديم والجسم ليس له عقل يهتدي الى الطريق  
ومعروف في بحر الجهالة واذا ثبت ان الحدوث عليه  
ثبت له القدم اذ لا واسطة بين الحدوث  
وثبت ايضا افتقار ماسواه اليه في  
بقاء امان في الوجود فظاهر واما في البقاء

فلقوله

فقله تعالى في سورة الفاتحة رب العالمين قاله  
البيضاوي رحمه الله تعالى واما لم يذكر المصنف  
وصفا لبقاء له تعالى لان ذكر القدم معني عنه لما  
ثبت عند المتكلمين ان كل ما ثبت قدمه انتفاء عدمه  
**واعلم** ان هذه القاعدة مما يحتاج اليها كثير والدليل  
على ثباتها انه لو جاز لحوق العدم لذاته القدم كان  
وجوده جائزا واجبا لفرض انصافه بكل من الوجود  
والعدم وكل جائز فانه لا يكون وجوده الاحاد ثالا جتياجه  
للمرج فلزم من جواز لحوق العدم انتفاء القدم والفرض  
انه قدم **ص**

**تقدس الرب قطعا ان يكون له بالعقل وصف مكان مثل اهل**  
التقدس هو التنزيه والتعبد والطهارة اي بعد الحق  
تعالى بسبب دلالة العقل بعدا قطعيا عن ان يتصف  
بالحلول في مكان وبرهانه الحلول في المكان من خواص  
الاجرام وقد ثبت فيما مر استحالة كونه جرمافسحيل  
عليه الحلول في المكان فقله بالعقل متعلق بتقدس  
**قوله** مثل داخل يعني يستحيل عليه الحلول في المكان  
وما يماثله من التحيز والمماسسة والمحاذاة المغير  
والقرب والبعد بالمسافة والكبر والصغر لان كل ذلك  
من صفات الاجرام وانا قيدنا القرب بالمسافة لئلا  
القرب الذي يليق بجناحه تعالى المذكور في القرب



**بل انما كان مولا تابعاً له علي الذي كان قيل الخلق في الازل**  
 لما ثبت نفردة تعالي بوجوب الوجود لزماً ان لا يكون معه  
 شيء في الازل وهو دليل علي عدم اتصافه تعالي بالحلول في  
 المكان وغيره لان المكان وغيره اشياء وهو تعالي كان ولا  
 شيء معه فالتقي المصنف بمضمون البيت من جميع ما يستحيل  
 عليه تعالي من اتصافه يكون في زمان وامثال ذلك اختصاراً  
 وهو اشارة الي حديث كان الله ولا شيء معه المستلزم  
 لقول الجنيدي رضي الله عنه وهو الان علي ما عليه كان  
 لان كلمة كان في الحديث مثلها في قوله تعالي وكان الله  
 عفو له رحيماً ويدخل فيه وجوب اتصافه بما ثبت له من  
 الصفات القديمة فيما لا يزال **قال** الشيخ السنوسي  
 في شرح هذا البيت ويؤخذ من هذا الكلام انه لم يحدث  
 في ذات مولا ناجل وعلا عند ايجاد العالم شيء اذ لو  
 حدث شيء للزم التغير في ذاته تعالي وصفاته فيلزم  
 ان لا يكون بعد خلق العوالم باقياً علي ما كان عليه  
 في الازل قبل خلقها انتهى كلامه باختصار **رس**  
**علا علي العرش انجا الكتاب به بلا حلول ولا كيف من المثل**  
 هذا جواب عن سوال مقدر وهو انك اقلت الدليل  
 علي استحالة حلوله في المحل فما تقول في قوله تعالي الرحمن علي  
 العرش استوي فاجاب ان الاستواء حق ولكن بلا كيف في  
 كاستواء الاجرام وهذا مذهب الاويل من المحققين

كما لك



كما لك رضي الله عنه وغيره واما المتأخرون فانهم حلوا  
 كلمة استوي علي معني السوي فيكون استواءه تبعية من اقوالهم  
 استوي فلان علي العراق اذا استوي عليه **ص**  
**كما تقدس عن شبه يكون له ان المشبه مما تاه في الزلل**  
**قل كيف يشبه مخلوق الخالق وان يماثله قد جعل عن مثل**  
**حقيقة الروح ثم النفس تحبها فكذلك العقل فينا غير منعقل**  
**لو ادرك القوم كنهم من حقائهم اطال بحشهم بالعقل والجدل**  
**فكيف ندرك مولا لا يشبه له ما سبحانه بصفات المجد لم يزل**  
 هذا متعلق بما سبق يعني تقدس عن الحلول بالمكان كما تقدس  
 عن الشبيه ولا يخفي ما في الايات من التشبع علي المشبه بانهم  
 لا عقول لهم يمشدون بها في ظلمات الجهل **قوله** حقيقة  
 الروح الخ يعني ان الروح والنفس والعقل ممكنات حادثات ومع  
 هذا قد تحيرت ارباب العقول في معرفتها بالكنه وفي انها  
 الفاظ متبادلة علي معني واحد ام لكل لفظ منها معني  
 مغاير لمعني اللفظ الاخر فكيف هؤلاء الجهلة تجاسروا علي  
 تشبيه الله تعالي ببعض مخلوقاته المستلزم لمعرفته الله  
 بالكنه ويلزم ايضاً من تشبيهه تعالي بالحادث ان يكون  
 حادثاً تعالي الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً **قال**  
 السيد الشريف في التعريفات العقل جوهر مجرد عن المادة  
 في ذاته مقارن لها في فعله وهو النفس الناطقة التي  
 بشير اليها كل احد بقوله انا والروح الانساني هو اللطيفة



العالم المدركة من الانسان الراكبة على الروح الحيواني نازل  
من عالم الامر تجز العقول عن ادراكه وذلك الروح قد يكون  
مجردا وقد يكون منطباعا في البدن والروح الحيواني لطيف  
منبعه تجويف القلب الجسماني وينشر بواسطة المروق الي  
اخر البدن انتهى **واعلم** انه لا منافاة بين تعريف العقل  
هنا وبين تعريفه في اول الكتاب لان المراد بالعقل  
هناك العقل الذي هو شرط في التكليف **ش**  
**نعم بنور يعين القلب تعرفه كما يليق به في اعدال السبل**  
لما سبق منه القول باننا لا ندرك مولا لا شبيه له استشر  
سوالا وهو ان اذا كان كذلك فما فائدة علم العقائد وهل  
تمكن معرفته تعالى بوجه ما فقال نعم يمكن لكن بنور القلب  
كما يليق بجنابه عبر عن الادلة القاطعة بالنور لانها  
سبب له فيكون مجازا من اطلاق المسبب واصافة النور  
الي اليقين بيانية اي نور هو اليقين **قوله** في اعدال  
السبل اشارة الى ان السبل الي معرفة الله تعالى كثيرة  
واعدها طريق اهل السنة والجماعة السالمة من الشرك  
الخي والجلي لانهم رضي الله عنهم لا يثبتون التأثير الالهي  
الوجود تبارك وتعالى ومع هذا انهم يعتقدون ان  
الحجة الواضحة لله علي خلقه لانهم يقولون ان افعال  
العباد مخلوقة لله مكتسبة للعبد ومعنى الكسب هو كون  
العبد مهيا للفعل المخلوق لله تعالى علي يد هذا العبد

المستعد لقبول جريان هذا الفعل علي يده فهذه طريقة  
متوسطة بين مذهبي المعتزلة القائلين بخلق الافعال  
للعبدين الجبرية القائلين بان العبد كالجر الملقاة  
وهو مجبور علي فعله فيلزمهم ان الحجة للعبد علي الرب  
تعالى وقد قال جل في قائل قل فله الحجة البالغة **ش**  
**لهم مقال هنا ان شيت تعرفه فاعرفه منهم ولا تعرفه من قبل**  
**حارت عقول الروري طرا وقد عجزت عن كلها من جلال الله في عقل**  
قوله هنا اشارة الي معرفة الله تعالى بقرينة قوله قبل نعم  
بنور يعين القلب تعرفه والضمير في قولهم عايد علي اهل  
الحق يعني ان قولهم في معرفته تعالى مطول لا يحتمله  
مختصري هذا فان شيت الوقوف عليه فارجع اليدي  
كتبهم **وقوله** حارت عقول الروري طرا اعتراف منه  
بالعجز عن معرفته تعالى وبان العقل في عقال عن ذلك  
وهذا تصرح منه بان الذات لا تعرف بالكنز وهو  
المذهب الصحيح وقد مشي عليه القاضي البضاوي  
وامام الحرمين وحجة الاسلام الغزالي والامام الفخر  
الرازي في اكثر كتب ذكره السنوسي في شرح هذين  
البيتين **واما** ما نعرفه من كونه تعالى حيا عالما مريدا  
قادرا الي غير ذلك من صفات تعالى مما عيزه عن ما عدا  
من خلقه فهو لا يعيد معرفة بالكنز كيف وقد قال  
الله تعالى ولا يحيطون به علما **قال** سيد ارباب المال



صلي الله عليه وسلم ما عرفناك حق معرفتك **قال**  
الصديق رضي الله عنه العجز عن درك الادراك ادراك  
والحاصل ان ادراك الذات بالكنه محال لكن المعرفة  
متفاوتة بحسب الاستعدادات والقوابل فان معرفة  
النبي ليست كمعرفة الولي ومعرفة الولي ليست كمعرفة  
غيره مما هو في مبادي سلوك المعرفة **وقد** نقل  
السوسي في شرح هذين البتين مقالة الصوفية  
واستحسنها وهي الرياضة بعد تصحيح العقيدة واحكام  
الفرائض وتناول الحلال بالخلة والفضلة والصوم  
ويطام الذكر على طهارة الظاهره والباطن وصدق  
الافتقار الى الله تعالى بترك الدعوى والمتبري من  
الحول والقوة ظاهرا وباطنا بسبب بمشية الله تعالى  
لزيادة المعارف كما قال تعالى والذين جاهدوا فينا  
لنهديهم سبلنا وقال تعالى اولئك الذين كتب  
في قلوبهم الايمان وايدهم برزق منذ ويعبرون عن  
ذلك الروح والنور بعين السر وهن مرات تجليات  
وكشف لا مور بخلق علوم لا سبيل للاطلاع عليها  
بالاستدلال ولا بطريق الاعتبار بل بحض انعام والمهام  
بخلق علوم لم تجر العادة بخلفها ولا يعرفها الا اهلها  
ولا يعرفها غيرهم كما لا يعرف الاكم حقايق الاكوان ولا سبيل  
الي تعريفها بالقول للغير الا باشارة المعارف كما قال

تشير

تشير فادري ما تقول بطرفها واطرق طرفي عند ذاك ففهم  
ويقال لا يفهم عنك الا من اشرق فيه مما اشرق فيك ولا  
يعنون حلولها كما يفهمه بعض المبسطين عليهم بل يريدون  
تلك البصيرة والموهبة الربانية التي لا ريب فيها ولا  
شك كما وصف بذلك عليه الصلاة والسلام  
فقال ما زاع البصر وما طغى انتهي كلامه بعينه رضي  
الله عنه **قوله** بعد تصحيح العقيدة هذا القيد اهم من  
جميع القيود لان ما يحصل من طريق التصوف من المعارف  
فرع على المعرفة بالنظر فاذا فقد الاصل فقد الفرع وصار  
الرجل يخط خط عشق فان قلت قد يذم المشايخ  
الصوفية النظر ويجعلونه حجابا عن معرفته تعالى كما هو  
مذكور في بعض كتبهم قلت المذموم عندهم والممنوع  
التكثير منه بان يشتغل الرجل بعد تحصيل ما يلزم من  
معرفة وجوب الوجود الحق تعالى وصفاته وغير  
ذلك مما لا بد منه بالرد على الفلاسفة والفرق  
الاسلامي والتوغل في علم الكلام وسبب المنع  
والذم شفقته على طالب معرفة الله تعالى حتى  
لا يضع المعرفه فيما لا يعني لما تقرر من مذهبهم ان  
المعارف لا تزيد وتكمل الا بالرياضة وهي ستة  
اشياء تقليل الطعام وتقليل الكلام وتقليل المنام  
فيما حصل المراد من قبل والاعتزال عن الانام والذكر



المدام والفكر التمام فيما حصله المرید من قبل الدخول  
في الرياضة وقد اقسام كثير من السادة الصوفية خصوصاً  
الشيخ محي الدين قدس سره ان من داوم على هذه الستة  
اشياء المذكورة لا يحرم مما ذاقه الصوفية **ش**  
**اذ كل ملخام الاوهام من صور مخلوقة مثلنا نزه ولا تنهل**  
**مع اية من كتاب الله نافذة لكل التقايص تنفي كل ذي مهل**  
**جاءت بشوري وفي الاخلاص ثانياً تنفي دوي العقل والتضيق بالبر**  
هذا تقليل لقوله حارت عقول الوري طر اي جميعا اي  
تحررت العقول لان كل ما يتصور او يتوهم فهو مخلوق  
مقلد كيف ما في اذهانتنا او خيالنا او وهمنا الواجب  
الوجود الخالق لجميع الصور هذا مع ان في الكتاب العزيز  
تصريحاً بقوله تعالى ليس كمثله شيء وهو معني قوله جات  
بشوري **واما** ما في سورة الاخلاص فهو قوله تعالى قل  
هو الله احداي قوله كفوا احد وقد اشار المصنف الي  
قولهم كلما اخطربيا لك فانه بخلاف ذلك واطلق الوهم  
وهو قوة في الدماغ يدرك بها المعاني الجزئية مثل  
شجاعة زيد مثلاً واراد مطلق الادراك لكن لما  
كان الوهم معارضا للعقل حتي انه يلم المقدمتين  
وينكر النتيجة خصصه بالذكر والافراد ان جميع  
ما ندركه باي حاسة كانت فهو مخلوق مثلنا  
لما ندركه بالوهم فقط لانه يوههم خلاف المقصود

**فان قلت** فعلى هذا ليس لنا في معرفة الله نصيب اذ  
سدت علينا ابوابها **قلت** لا يلزم من عدم تصورية في  
النفس الناطقة المدركة للمعاني ولا من عدم ادراكه  
بالوهم المدرك للمعاني الجزئية ولا من عدم ادراكه  
بالخيال وهو قوة في الدماغ يدرك بها الاشخاص  
الجزئية كصورة زيد مثلاً عدم معرفته تعالى بوجه  
ما فانا نعرف بالعقل انه لا بد وان يكون موجود هذا  
العالم واجبا لوجوده اذ لو كان ممكن الوجود لدار  
وتسلسل ونعرف ايضا ان له صفات اذ صانع العالم  
لا بد وان يكون حياً عالماً مريداً قادراً وهذه المعارف  
لا توجب ان يقوم في الذهن او الوهم او الخيال شبح  
وان قام شيء فهو مخلوق **واما** ما مر من عقيدة الصو  
فانهم قالوا ان الانسان بعد هذه المعرفة اذا سلك  
طريق الرضا يقذف الله تعالى في قلبه نورا يزول  
به الوهم المعارض للعقل فيدرك من صفات الله  
تعالى بسبب ذلك النور ما لا يدركه غيره ويظهر  
لك بمثال وهو انك سمعت بوجوب الوجود  
وبواجب الوجود وسمعت باللازم واللا بد  
والانزول واللا بد ولكن ما تمقلت معاني هذه الاشياء  
ولا يمكنك ذلك من غير سلوكك طريق الرياضة  
وسبب ذلك استيلاء الوهم على العقل فما ادركته



من معاني هذه الاشياء فهو بالنسبة الي ما قابلا لها  
لا بالنسبة الي ما هي عليه في نفس الامر فغايتة ما تدركه  
من معني واجب الوجود انه ليس له اخر وان لم يكن  
بممكن ومن معني الازلي انه ليس له ابتداء ومن  
معني الابدي انه ليس له اخر وقس علي هذا **واما اذا**  
**قذف الله النور المذكور وزال المانع** ادركت ما ذكر  
علي ما هو عليه وقد عبر بعضهم عن معناه شعر اعارته  
طرفا رهابه فكان البصير لها طرفها **قوله** تراه ولا تهمل  
قال السنوسي في شرحه اي تراه المولي جل وعلا عن  
مماثلة جميع الحوادث ولا يذهب وهلك اي وهك  
في ادراك جلاله القديم اليها ففسر الرهل بالروهم  
**قوله** والتصديق بالرسول معطوف علي العقل اي  
وذوي التصديق بالرسول ومعني باقي الايات ظاهرا  
**من لا ابتداء له فلا انقضاء له بقاءه مستمر غير منقطع**  
**وقيل باقي علي وصف له ببقاءه القديم ووجه البحث في**  
اشار بالمصراع الاول من هذين البتين الي القاعدة  
التي سبق بيانها وهي كل ما ثبت قدمه انتفاعه  
**قوله** وقيل باقي علي وصف له بقاءه اي قال بعض  
المتكلمين انه باقي بقاء لا اجل ان البقاء وصف  
موجود ثابت له كما يقال انه عالم بعلم قادر بقدره  
فالبقاء عندهم صفة زائدة كالعلم والقدرة وصفه

لان البقاء لو كان زائدا علي الذات للزم ان يقوم به  
بقاء فيتسلسل ويلزم منه قيام المعني بالمعني والاصح  
انها صفة سلبية اي البقاء هو عدم الاخرية كما اشار  
اليه بقوله غير مستقل فعلي في قوله علي وصف له بتقليبية  
مثلا في قوله تعالى ولتكبروا الله علي ما هداكم **قوله**  
كبر القديم اي القولي في القدم كالقول في البقاء  
فيكون معناه عدم الاولية لا انه صفة زائدة علي  
الذات كما هو قول بعض المتكلمين **قوله** ووجه البحث  
اشارة الي ما ذكر من الخلاف وقيل انهما صفتان نفسيتان  
**لذا البداية لا تحفي استحالتهما اذ تقتضي النفي لكن غير مشتمل**  
**لذا النهاية عن من كان ذا قدم فخاله ظاهرا ان كنت ذا جدر**  
البداية والنهاية تستلزم من الحدوث ففهما مستحيلتان  
علي الله تعالى لما ثبت قيل انه قديم لنا البداية فلان كل  
ما كان له ابتداء فهو مسبوق بالعدم وكل مسبوق بالعدم  
فهو حادث **واما النهاية** فلما مر من ان كل ما ثبت قدمه  
انتفاعه فعلي تقديره لا ينتهي ثبت عدم البقاء وقدره  
ان البقاء لازم للقدم وعدم اللازم يوجب عدم المعلوم  
واذا عدم المعلوم وهو القدم ثبت الحدوث فحينئذ  
يلزم من فرض النهاية الحدوث وهو المدعى **قوله** اذ  
تقتضي النفي الي اخره يعني ان البداية تقتضي الموجودات  
اي عدمها ولكن عدم غير مشتمل عليها بشهادة الحسن



ووجه الاقتضي ان البداية مستلزمة لحدوث الحق تعالى  
 وحدوثه مستلزم لعدمه لانه يارمر ان يكون له محدث ومحدثه  
 محدث فيدور او يتسلسل وهما باطلان ويلزم من عدمه  
 عدم مخلوقاته والحس يكذب وقد يكون مراده بقوله  
 اذ تقتضي النفي نفي الحق الذي ثبت فيما تقدم وجوب  
 الوجود له وهو الظاهر من العبارة **فصل في التنبه**  
**علي ما يوههم التشبيه** اي في الكتاب العزيز والالا  
 حادث الشريفة وهل يتعرض لتناولها ام لا **ص**  
**وكما اوههم القرآن من شبه** او الحديث **فاول كل محفل**  
**اوخذ بمعناه وانترك لفظا ظاهرا** منزها مثل راي السادة **فصل**  
**كالاستواء علي من قول سيدنا** اما من مالك بالتمهي **لاستل**  
**وبعضهم رجع التاويل فيه علي** اصل القول **فاسلك** **فصل**  
 قد جاء في القرآن العظيم والحديث الشريف الفاظ يحيل  
 العقل حملها علي معانيها الموضوعات لها مثل الاستواء علي  
 العرش والوجه واليد والنزول الي سماء الدنيا وغير  
 ذلك فمذهب الاوائل الخافين من التجاسر علي ما لا  
 يقين لهم فيه عدم التعرض لتاويل الالفاظ المذكورة  
 والاكتفاء بمجرد التنزيه عن الظاهر المستحيل ويقرب  
 من هذا المذهب مذهب اليه الاشعري رضي الله عنه  
 لان قال ان الاستواء والوجه واليد وما شبه ذلك  
 صفات له تعالى لا يعلم حقايقها الا هو ومذهب المتأخرين

انه صحيح التعرض للتاويل بان يحمل اللفظ بعد تعذر  
 استعماله في معناه الحقيقي علي اقرب مجاز يحمل اليه علي  
 القدرة والاستواء علي الاستيلاء وما اشبه ذلك وهو  
 المذهب الاحكم كما ان كلا من المذهبيين السابقين  
 اسلم لان مسايل هذا الفن يقينية وحمل الكلام علي  
 معناه المجازي لا يفيد الا الظن والظن لا يعني هذا  
 وان الحمل علي الظاهر يجب **التنزيه** عنه  
 بالاجماع **قوله** كالاستواء الي اخره يثير الي ما نقل عن  
 سيدنا مالك رضي الله عنه انه سأل رجلا عن الاستواء  
 فقال الاستواء معلوم والكيف مجهول والسؤال عنه  
 بدعة واظنك رجل سوء اخرجوه **ص**  
**ولن يضرك وسواس العين اذ اكرهته فاستعد باسوا** **بتمهل**  
**والتعرض عند لا يحمل له خطر** **فاما اشتغلت بذكر اس** **ينحذل**  
 الوسواس هو حديث من الشيطان اللعين في قلب  
 المؤمن الذي لم يتمكن معرفة الله تعالى ولم يشرب من  
 زلالها ما يرويه ولم يتوقد مصباحها في زجاجة قلبه  
 الكاين في مشكاة جسده ولم تحرق نارها شيطانه  
 حتى يطمئنه بل اشرق عليه منها نور لا يمنع دخول  
 الشيطان ووسوسته وهذا السؤال لا يضر هذا  
 المؤمن بشرط ان يكره دخول الشيطان الوسواس  
 او يتنجر منه ويشكو حاله الي المعرفة قايلا لهم اني واسه



مؤمن بالله وصفاته وجميع العقائد لكن الشيطان  
اللعين يوسوس لي ويقول لي كذا وكذا وأنا لا رضى  
بكلام هذا الملعون وبشرط أن يكون هذا المؤمن  
عالمًا بما يحتاج إليه من عقائد الإيمان متقنًا لها  
بالدليل والبرهان لا مقلدًا للابوين والافخوان لأن  
المقلد صاحب هذه الوسوسة هو الذي يقول عنه  
سؤال للملكين لا أدري سمعت الناس يقولون  
شيئا فقلت فيقولان له لا دريت ولا تلت وضررانه  
بالمقع من الحديد فيصيح صيحة يسمها كل شيء إلا الجن  
والأشر فينبغي لصاحب هذه الوسوسة أن كان متقنًا  
للعقائد بالدليل الاشتغال بذكر الله في جميع اوقاته  
فاني أبشر من واضب على الذكر المستغرق لجميع الاوقات  
بتبدل هذه الوسوس بالمعارف والكمال وأن لم  
يكن متقنًا للعقائد فليرجع العلماء التصحيح العقيدة  
فإن كان له قوة إلى طلب العلم تعين عليه علم  
العقائد والأفكار عرضت له بشهادة يرضها على  
علماء الآخرة ويتواضع لهم ويخدمهم لأنه مريض وهم  
الاطباء ومريضه خطر لأن فيه هلاكه أبد الأبد  
والطبيب المنجي بأذن الله تعالى من هذا المرض ينبغي  
التدلل له كيف ومريض البدن يتواضع لطبيب البدن  
لأنه إن شفاؤه يكون على يده والفرق بين مريض

الابدان ومريض القلوب لا يخفى على الله ادني معرفة وأما  
الجاهل المنهمك على اصلاح ظاهره المتغافل عن اصلاح  
باطنه فلا كلام لنا معه ولقد ابتليت في اول سلوك  
طريق المعرفة بالوسوسة في اصول الدين فكنت اذا  
رجعت إلى عقلي أراي مؤمنًا موحدًا اتقنًا للأدلة التي  
لا بد لكل مؤمن منها واذا رجعت إلى ما عندي من  
الوسوسة لا اشت لي دينًا معلومًا فابكي على حالي  
متضرعًا إلى الله إلى أن يكشف عني ما أنا فيه من  
الوسوسة وأن يجمعني بطبيب من اطباء القلوب  
ياخذ بيدي ويخلصني ولا أقدر على التكلم بلفظي  
خوفًا من علماء السوء حتى أذن الله تعالى بخلاصي  
على يد عارف بامراض القلوب فشكوت له ما بي فتبسم  
واقبل علي بوجهه الكريم واخذ يخبرني بأنه قد ابتلي  
في بدايته بما بليت به ويشترني بأن هذا النوع من  
الوسوسة وهو الذي لا رضا لصاحبه به وهو  
شعار المعارف والكمال في المستقبل وأنه لا بد لكل  
طالب منه في البداية فلم يزل رضي الله عنه يلا طنوني  
حتى اطمان خاطري وامرني بالمدح وامتة على كلمة  
لا اله الا الله فتلقيتها بالقبول وزال ما اكرهه  
ببركة لا اله الا الله فليك أيها الاخ يذكرك لا  
اله الا الله فانك لا تزال تذكرها بلسانك حتى



ينتقل مساها الى جناتك وهو السعادة في الدارين ويتقل  
 بسببها من علم اليقين وهو الحاصل لك من الأدلة العقلية  
 الى عين اليقين وهي المشاهدة التي احتياج معها الى الأدلة  
 العقلية ومن عين اليقين الى حق اليقين وهو مقام لا يمكن  
 التعبير عنه الا بالاشارة فانظريا اخي ما اعظم فائدة  
 لا اله الا الله مع انها خفيفة على اللسان لا تتحرك معها  
 الشفة لا تعب فيها ولا نصب وقد ورد في الحديث الشريف  
 ان افضل الذكر لا اله الا الله ترغيبا في تلاوتها وذاكرا  
 مولاه بهذه الكلمة الشريفة حاز علي فضيلة الذكر  
 وفضيلة تلاوة القرآن لانها منه واذا لم يكن لتلاوتها  
 فضله الا الكف عن الغيبة وعن فضول الكلام فهو  
 كفاية مع ان من خواصها ان الانسان اذا واضع عليها  
 يصير له الذكر عادة فاذا قام من النوم لا يبتدئ الا بها  
 ولاجل ذلك قال الاطباء لامراض القلوب ان العبد  
 اذا ايقظ المملكان للسؤال فيقول عند يقظته لا اله  
 الا الله فيقول احد المملكين الاخر اجاب من قبل ان  
 يسال فيهنين بالسلامة من فتنة القير ويذهبان  
 عند وهذا معنى القول بان العبد يموت على ما عاش  
 عليه ويحشر على ما مات عليه فدرج التواني والكسل والكثرة  
 من هذه الكلمة والله ولي التوفيق **فصل في اثبات**  
**صفات المعنوية** وانها قديمة كذا ان العلية اعلم ان

مصلحها ثبات  
 صفات المعنوية

الصفات

الصفات المعنوية عبارة عن صفات ثابتة للذات لا تنصف  
 بوجود ولا عدم وهي المعبر عنها بالاحوال وهي كون الحق  
 تعالى متصفا بصفة من صفات المعاني التي هي عليها  
 كالعلم والقدرة والارادة الخ مثلا نقول كونه عالما  
 صفة معنوية لان علة الاتصاف بهذا الكون الاتصاف  
 بالعلم فكونه عالما صفة من الصفات المعنوية وعلمه  
 صفة من صفات المعاني ولاجل ان صفات المعاني  
 علل للصفات المعنوية فمنهم من اثبتها وهم القاضون واما  
 الحرمين في احد قوليه وغيرهما ومنهم من انفاها وهو  
 الشيخ الاشعري رضي الله عنه وكثير من المحققين  
 وبسبب يفتهم اياها انكارهم الواسطة بين الوجود  
 والعدم لمعني كون الحق عالما قادرا مريدا عندهم  
 قيام العلم والقدرة والارادة بذاته تعالى ليس الا  
 فلا حال عندهم اصلا اعني لا معنوية ولا نفسية  
 لان الحال تكون معنوية وتكون نفسية فالمعنوية  
 هي المعللة بصفات المعاني والنفسية هي الحال الذي  
 لا تقل بصفات المعاني ولا يصح توهم انتفاءها  
 مع بقاء الذات الموصوفة بها ومتالمها في الحق  
 كونه واجب الوجود وفي المخلوقات التخيير للجسم  
 وقبوله للاعراض فالصفات على ما ذكرنا ثلث  
 انواع صفات المعاني والصفات المعنوية والصفات



المنفردة وقد ضم اليها بعضهم ثلاثة اخرى هي الصفات  
السلبية والصفات الفعلية والصفات الجامعة  
فالسلبية نفي ما يمتنع في حقه تعالى كالقدم مثلا فانه  
نفي سبق العدم على الوجود والصفة الفعلية صدور  
الاثار عن قدرته تعالى وارا دته كحلقه وورقه واحسانه  
تعالى والصفة الجامعة كل معني يندرج فيه سائر  
الصفات كعزته وجلاله وعظمته وكبريائه **س**  
**واعلم بان صفات الله ثابتة بصفات معني فلا تعبا بمعتزل**  
**وانها عند اهل الحق قاطبة قديمة هي صفات الذات في الازل**  
ذهب اهل الحق الى ان صفات الله تعالى ثابتة وانها قديمة  
واجبة الوجود خلافا للمعتزلة فانهم ينفونها مع انهم  
يثبتون الصفات المعنوية ويقولون ان صفاتة تعالى  
عين ذاته بمعنى ان ذاته تسمى باعتبار التعلق بالمعلومات  
عالمها وباعتبار المقدورات قادرا الى غير ذلك فيلزمهم  
ان تعالى عالم بغير علم وقادر بغير قدرة الى اخر الصفات  
واستدلوا على نفيها بان يلزم من ثبوتها تعدد القدا  
وهو محال وانها لو كانت عللا للصفات المعنوية  
للزم ان تكون الصفات المعنوية حادثة مستفاد  
بتوثرها منها **قال** اهل الحق في الرد عليهم ان تعدد  
الذات القديمة هو المحال لا تعدد الصفات القديمة  
بنات واحدة وان صفات المعاني ملزومة للصفات

المعنوية

المعنوية لا علل مرثرة حتي يرد ما قالوه والتلازم بين  
الشيئين لا يوجب ان يكون احدهما مؤثرا في الاخر اذ بين  
الجوهر والعرض تلازم ولا تاثير لاحدهما في الاخر فهو  
سبحانه عالم بعلم قادر بقدرته وهكذا الى اخر الصفات  
**قول** وانها عند اهل الحق الخ يعني ان جميع صفاتة تعالى  
قديمة بالاجماع اذ لو كانت حادثة للزم اتصافه تعالى  
بامثالها قبل ايجادها ثم تنقل الكلام الى تلك الصفات  
فيلزم الدور والتسلسل وهما محالان بل يلزم من  
اتصافه تعالى بالحوادث حدوث ذاته تعالى لما تبين  
في فصل حدوث العالم انه يستدل بحدوث الصفة على  
حدوث موصوفها كيف وقد سبق البرهان على انه  
قديم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا **قال** التفتت انا في  
في شرح عقيدة النفي الاولى ان لا يجتزأ على القول  
بكون الصفات واجبة الوجود لذاتها بل يقال  
هي واجبة لا غيرها بل لما ليس عندها ولا غير اعني  
ذات الله تعالى وتقدس ويكون هذا مراد من قال  
الواجب الوجود لذاته هو الله وصفاته يعني انها  
واجبة لذات الواجب تعالى وتقدس انتهى كلامه  
فان قلت قد تراه المشايخ الباري تعالى عن الاتصاف  
بالايجاد فما معني كون الصفات واجبة لذاته تعالى  
وهل هذا الاتصاف بالايجاد قلت حقه



وغيره ان لفظ الإيجاب له معنيان الاول الإيجاب  
بغير قصد واختيار وهو الذي ترهون تعالى عن الاعتصاف  
به والثاني كون الشيء غير جائز الانفكاك عما يقتضيه  
فمراهم بكون الصفات واجبة لذاته العلية هذا  
المعني الثاني لا الاول والله تعالى اعلم  
**ولا يقال لها غير مخالفة للذات من جهة الإيهام فامتثل**  
اشار المصنف في البيتين السابقين الى ان صفاته تعالى  
ليست عين ذاته اذ يلزم من كونها عين الذات انتقاؤها  
وصرح في هذا البيت غير ذاته فتكون صفاته تعالى  
لا عين ذاته وغيرها وهو مذهب اهل الحق اما كونها  
لا عين ذاته فلما مر في الرد على المعتزلة واما كونها لا غيرها  
فلا يهام هذا اللفظ المخايرة التي بين الغيرين  
الذين يصح وجود احدهما بدون الاخر **اما** المخايرة  
التي بين الغيرين اللذين لا يثنوب احدهما عن الاخر  
فلا يمتنع ان يكون بين الذات وصفاتها مخايرة بهذا  
المعني لان الذات تثنوب عن الصفة لا تثنوب عن  
الذات ولا القدرة تثنوب عن الارادة ولا الارادة تثنوب  
عن العلم واطلاق الغير بهذا المعني هو احد قولي  
القاضي ابي بكر الباقلاني ذكره السنوسي في شرح  
هذا البيت وقول المصنف ترجمته الإيهام ترجيح  
لعدم اطلاق الغير عليها وان صح اطلاقها بالمعني

الثاني فالصواب ان لا يطلق كما ذهب اليه المصنف  
وهو مذهب الجمهور من اهل السنة لفظا الغير لا نه  
يوهم خلافا المقصود **فصل في الحيوة والسمع والبصر**  
**حي سمع بصير لا يجارحة كما يليق به سبحانه فقتل**  
**وغير هذا ضلال لا خفاية فاعقلوا ونقلوا بلا شك ولا وهل**  
**اذا الحال الذي للجلال الخالق كما تر من صفات الشبه والمثل**  
**وقيل معناها العلم مرجح قال الاية هذا غير معتدل**  
الحياة كما قال التقطاراني رحمه الله تعالى صفة ازلية  
توجب صحة العلم والسمع صفة ازلية تتعلق بالسموعات  
والبصر صفة ازلية تتعلق بالمبصرات واتفقت الفرق  
الاسلامية على ان الله تعالى سميع بصير وقد استدل  
اهل الحق على اثبات السمع والبصر بالعقل والنقل **اما**  
العقل فلانها صفتا كمال ونقا يضيها نقص فاذ لم يتصف  
بهما لا تصف بنقيضيهما الصم والعمى وهو محال **واما**  
النقل فلنقله تعالى اني معكم اسمع واري وهو  
السمع البصر وغير ذلك في الاستدلال بكونها  
صفتا كمال نظر اذ لا يلزم من كون الشيء صفة  
كمال في الممكن كونه كذلك في الواجب لان ذاته  
العلية لا تعرف حتى يعلم انها كمال بالنسبة  
اليه تعالى فالحق الاعتقاد في السمع والبصر  
الكلام ايضا على النقل



والبصر كمال بالنسبة الى الممكن فكذا كذلك باقي  
 صفاته بيان الصفات تعالى فلم يخص الائمة  
 هاتين الصفتين بالاستدلال بكونهما صفتين  
 كمال دون غيرهما قلت فرقي بينهما وبين غيرهما من  
 الصفات لان الدليل على الحيوة والعلم والقدر والارادة  
 وجود العالم اذ وجوده مقتضى صانع بالضرورة  
 والصانع لهذه المصوعات البدئية لا يكون  
 الاحياء وهو بدئي ولا بد وان يكون عالما لان هذا  
 الصنع على هذا النمط المشاهد لا يصدر من جاهل  
 وان يكون مريدا لما تبين انه تعالى فاعل بالاختيار  
 وقادر اذ العاجز لا يقدر على ايجاد هذا العالم  
 فهذه الصفات الاربع ثابتة بالعقل لا يحتاج  
 العالم اليها **واما السمع والبصر** فليسا كذلك فلذلك  
 احتاجوا الى الاستدلال بكونهما صفتين كمال ولا  
 شك انه باقي الصفات كمال ايضا لكن لا يحتاج  
 الى الاستدلال به وهو ظاهر وصفة الكلام ليست  
 من قبيل الاربع بل من قبيل السمع والبصر **قوله**  
 لا يجارحة يعني ان سمعه وبصره ليسا كسمعه وبصرنا  
 كما في باقي صفاته تعالى لان سمعنا وبصرنا بالجراحة  
 هو تعالى منزله عن الجارحة وسمعنا مقصور على  
 سمع ليس مقصور عليها بل سمع ذاته

وصفات في الازل وفيما لا يزال ويجمع في ما لا يزال ذوات  
 العوالم واعراضها كذا نقل السنوسي عن الائمة **قوله**  
 وغير هذا ضلال يعني انكار هاتين الصفتين ضلال  
 اذ فيه تكذيب للقرآن **قوله** وقيل معناها الخ اي معنى  
 السمع والبصر يرجع الى العلم بمعنى انه نوع من العلم  
 وليس كذلك لان العلم يتعلق بالموجود والمعدوم وهما  
 يتعلقان بالموجود فقط وانما كان هذا القول ضعيف  
 لانه لا يحتاج الى التاويل ولان من اسمائه تعالى السميع  
 البصير العليم والاصل عدم الترادف **فصل في العلم**  
**وهو العلم يعلم قدا حاط به في كل متفصل بل كل متفصل**  
**فليس يحق عليه كمالا هجست به الضمير من قول ومن عمل**  
**كما احاط واحصى علمه عدد في كل علو ولا او كل منسل**  
 العلم اما صفة زائدة تنكشف بها المعلومات كما ينكشف  
 بالبصر المبصرات وهو مذهب المتكلمين **واما حصول**  
 صورة الشيء في الذهن وهو مذهب حجة الاسلام  
 الغزالي **قال** فالحصول هو العلم وصورة الشيء هي  
 المعلوم والحق تعالى عالم بعلم اي بصفة زائدة على  
 ذاته لا عالم بذاته من غير علم كما هو مذهب المعتزلة  
**واما** انهم اذا اطلقوا الزايد على صفات الله تعالى  
 فمردهم به الصفة التي يمكن تصور الموصوف  
 لا كما يفهم من ظاهر لفظ الزايد



وجود العلم له تعالى عقلا كونه فاعلا بالاختيار لأن  
 الفعل المتقن لا يصدر عن الفاعل المختار إلا بعد العلم  
 به فهو عالم في الأزل بعلم قديم كل ما سيكون فيما لا يزال  
 وذلك قبل تعلق القدرة الأزلية به أي بما سيكون فيما  
 لا يزال لأن القدرة الأزلية لو تعلقت بالممكنات في  
 الأزل للزم أن يكون العالم قديما وقد ثبت حدوثه  
 وبهذا تقوم الجهة على العبد لله تعالى عقلا ونقلا مثاله  
 أن تقول علم الله تعالى سوء اختيار أبي جهل بعلم قديم  
 ليس مسوقا بالعدم فقضي عليه بالكفر وعلم حسن اختيار  
 أبي بكر الصديق رضي الله عنه فقضي عليه بالإيمان  
 بمعنى أن أبا جهل لو خلى ونفسه فوجد لما وجد لا كافر  
 والدليل على علمه نقلا ما جاء في الكتاب العزيز وهو يعلق  
 بالواجب والمستحيل والجائز هذا وقد استدل على علمه  
 بأحكامه مصنوعات بان هذه المصنوعات المحكمة لا يكون  
 صدورها من غير عالم وأورد عليه بأن أحكام الفعل  
 لا يدل على العلم لأن الفعل لا علم لها مع أن ما تفعله  
 من الأشكال المسدسة في غاية الأحكام لأن ما عدي  
 المسدسات من الأشكال توجد بينها فرج **وأما**  
 المسدسات فلا يوجد بينها شيء من الفرج والأشكال  
 البعثة وإن لم يوجد بينها فرج إلا أنها لا تناسب  
 القرب إلى الاستدارة فلا يناسبه

إلا

إلا اشكال المسدس **واجيب** بأن مذهب أهل الحق  
 استنار جميع الأفعال إلى الله تعالى فلا فعل بل الفاعل  
 هو الله تعالى إذ لا موجود سواه فما صنع الفعل من جهة  
 مخلوقاته تعالى التي تدل على عظم قدرته وعلمه وقد  
 يجب أيضا أنه لا مانع من أن تكون الفعل عالمه بصنعها  
 وذلك بأن يخلق لها العلم كما يخلقها للإنسان **قوله**  
 قد احاط به الضمير في احاط راجع إلى الله تعالى والذي  
 في به راجع للعلم والبالسيية **قوله** في كل متصل الخ  
 أراد بالمتصل والمنفصل المعلومات لأن بعضها متصل  
 ببعض آخر وبعضها منفصل عن بعض آخر **قوله** كما احاط  
 واحصى علمه الظاهر أن الكاف للتعليل لقوله ليس يخفى عليه  
**ولا يقال العلم الله مكسب كذا التجرد أيضا غير مستدل**  
**كذا التجرد ذلك المعلوم يوجب بل هو متعد للوصف في الأزل**  
**قد قدر الخلق والأزلاق في لعل بل كل شيء نعم بيدي في أجل**  
 قد سبق أنفا تفسير مطلق العلم فلا يحتاج إلى ذكره  
 مرة أخرى وهو ينقسم إلى قسمين كسبي ويدسيهي  
 فالكسبي هو العلم الحاصل بعد النظر كالعلم بأن العالم  
 حادث فإنه حاصل بعد ترتيب المقدماتين وهما قولنا  
 العالم متغير حادث وترتيب هذه المقدمات  
 النظر وقولنا العالم حادث



هذا النظر كالعلم بان النار محرقة والعلم الضروري ليس  
قسما ثالثا بل هو البديهي وبينهما فرق قليل ليس هذا  
محل بيان فها ذكر من العلم بقسميه الكسبي والبديهي  
بل والضروري ايضا مستحيل علي الله تعالى **اما** الكسبي  
فلانه حادث عن المقدمتين **واما** البديهي فلانه يوهى  
الحادث اذ يقال بده الامر الفلاني اذا اتاه بغته  
وقد سبق ان جميع صفاته تعالى قديمة **قوله** كذا التجدد  
يعني لا يتجدد له تعالى علم لانه يلزم من التجدد الحادث  
**قوله** كذا التجدد يعني ان علمه تعالى ليس يتعدد  
بتعدد المعلومات بان يعلم كل معلوم بعلم يخصه  
كما هو في حقنا بل هو جل وعلا يعلم المعلومات بعلم  
واحد **قوله** للوصف في الازل يعني لوصف الحق تعالى  
به في الازل ولا يتعدد العلم بتعدد المعلوم الا اذا  
كان حادثا وتحقيقه ان العلم اذا فسر بحصول صورة  
الشيء في العقل فالحصول يتعدد بتعدد المعلوم وهذا  
مستحيل في حقه تعالى اذ علمه قديم والحصول حادث  
**واما** اذا فسر العلم بانه صفة ينكشف بها المعلوم  
فلا تعدد حينئذ اصلا **قوله** قد قدر الخلق الخ يعني  
تعلق علمه تعالى وارادته بجميع الاشياء وكل ما يظهر  
اعلم تعالى فلا يتجدد له علم **فصل في**  
**الاساليب العلم بالعلم**

فان يرد نفذت فيما ارادته من شايهه او يفضل فامتل  
والخير والشر خلق ان يذاك فضا وليس للخلق في المقضي من محيل  
بل كل انعام فضل ونقته وعدل فهذا سبيل العدل فاعتدل  
ان الارادة غير الامر لا يجب والله سبحانه حكم بلا عليل  
سبحانه ربنا تعلموا الوجوه له من لم يوصله الخيرات لم يصل  
الارادة هي صفة يترج بها وقوع احد طرفي الممكن علي  
مقابله وهي من صفات المعاني الثابتة لله تعالى لان  
كل ممكن لا يقتضي لذاته وجودا ولا عدما فترج وجوده  
علي عدمه او عدمه علي وجوده لا يكون الا بصفة وهي  
المعني عنها بالارادة **قوله** فليس عنها الخ يعني ان الارادة  
غير العلم لان العلم ليس له تاثير في المعلوم والارادة  
موثرة في المراد لانها ترج احد طرفيه اعني العدم  
او الوجود علي الاخر والعلم صفة ينكشف بسببها  
المعلوم **قوله** فان يرد نفذت الخ يعني ان ارادته تعالى  
اذ اتعلقت بشيء لا يمكن تخالف ذلك الشيء عن الوقوع  
سوا كان خيرا او شرا هداية او ضلالة ولكن تعلقت  
بالمراد علي وفق العلم وتعلق القدرة علي وفق الارادة  
**وقد قال** المحققون ان العلم تابع للمعلوم فيكون العلم  
تابع للمعلوم والارادة تابعة للعلم والقدرة تابعة  
للالارادة فاذا فهمت هذا عرفت ان الهمة لله علي عباده  
لانه تعالى علم في الازل اي الوقت الذي ليس فيه خلق



ولا تخافوا ابا جهل مثلاً وعلم منه ما سيكون عليه من  
الاحوال ومن جملة الاحوال كفره فقضي عليه بالكفر اي  
رجح بصفة الارادة كفره علي ايمانه واوجده بصفة  
القدرة من العدم الي الوجود اي من عالم الغيب الي عالم  
الشهادة فليس الحق تعالى مجبر لابي جهل علي كفره كما هو  
مذهب الجبرية فان قلت هل لابي جهل قدرة او حيلة  
علي الاتصاف بالايان بدلا عن الكفر الذي قدر عليه  
في الازل قلت اما عقلا فلا قدرة له ولا حيلة **واما**  
اذا نظرنا الي ان اصحاب الوحي صلوات الله عليهم  
يعلمون بتعليم الله تعالى اياهم اشيا لا تدرك بالعقل  
كعلمهم بما بعد الموت من احوال القبر والمحشر وغير  
ذلك من الامور التي ليس للعقل فيها مدخل فلا عجب ان  
يكون هناك شيء يبعث اصحاب الوحي علي دعوي مثل  
ابي جهل وابي طالب الي الايمان ولعل مثل هذا دعوي ابا  
بكر الصديق الي ان يقول العجز عن درك الادراك  
ادراك لان ما تقرر من صفات الحق تعالى بالعقل هو  
بالقياس علي ما في الشاهد من الحادثات واين القديم  
من الحادثات وفي قوله تعالى ادعوني استجب لكم دلالة  
علي ان هناك شيء لا يدرك بالعقل هذا وقد اختلف  
العلماء في تعلق القدرة لازلية بما تعلق علم الله بعده  
وسياتي مفصلا في بحث القدرة فعلي القول بتعلق القدرة

به لا يمتنع ايمان الكفار فلاجل ذلك بذل الجهد صلوات الله  
عليه وسلامه في دعوي الكافرين ولا يزال يستغفر لهم حتي  
تهني عن ذلك بقوله تعالى ما كان للنبي والذين امنوا  
معه يستغفرون للمشركين لاية وقد اشار الشارح السنوسي  
الي ان ثمت امور لا تدرك بالعقول ولا يعلمها الا الله  
تعالى ومن اراد تعليمه اياها من الممهرين بقوله في اخر  
شرح هذه الايات ان احكامه جل وعلا ليست تابعة  
لعل عقلية تقتضيها ولا اغراض من جلب مصالح او  
دفع مفاسد تتوقف علي معانيها بل احكام وتصرفات  
وقعت بحض الاختيار جارية علي وفق ارادته وحكمته  
البالغة التي خرجت عن موازين النظر فليس للعبد  
المعروسين فيما لانهاية له من الجهالات الا الاذعان  
وغاية التسليم والتزام حسن الادب في الوقوف مع  
ابواب فضل الله تعالى ان وفق بالشوق لها بمحض  
كرم العيم ومدايدي الضراعة الي ما يرجي ان يخرج  
عندها بمحض اختيار الرب الرؤف الرحيم وتكبير الحكم  
في كلام الماتن للتعظيم اي له تعالى حكم عظيم يستحيل  
ان يوزن بميزان احكام الخلق وان يجري علي مقتضى  
الاعراف العادية بينهم والتقييد بقبول الاغراض  
والعلل المتداولة عندهم كما فعلت المعتزلة ابعدهم  
الله تعالى في ذلك انتهى كلام الشارح السنوسي



رحمه الله تعالى ولما كان لتوهم ان يتوهم ترادف الامر  
والارادة ويفرغ علي ترادفهما سواء وهو ان امر الحق  
تعالى يتعلق بالايمان والطاعات فلم قلتم ان الارادة  
تتعلق بهما وباصداهما اعني الكفر والمعاصي فقال  
ان الارادة غير الامر لا عجب **قوله** لله سبحانه حكم  
بلا علل يعني ان احكام الله تعالى لا تعلل اذ هو المنفرد  
باجداد العالم فيجوز ان يريد شيئا ويا مريضه ولا  
يعلم الحكمة فيه الا هو لان العقول قاصرة عن ادراك  
كنه صفاته كما مر **وقول** المصنف تعنوا لوجوه له  
يعني تخضع ذوات الكائنات وافعالها له خضوع  
العاي الذي هو الاسير اذ كلها اسري قبض قدرته  
وقهره وارادته **فصل في القدرة**  
**وقدرته الله في الاشياء ممكنها** **بلا علاج ولا ضرب من العلل**  
**ما قاله المشيخ كن الاو كان علي وفق الارادة من بطون ومن عجل**  
هذا الفصل لا يثبت صفة القدرة له تعالى ونظم الدليل  
علي وجودها ان تقول ان الله فاعل بالاختيار وقد سبق  
الدليل عليه والفاعل بالاختيار لا تصدر عنه الافعال  
الا وهو قادر عليها فالله تعالى لا تصدر عنه الافعال  
الا وهو قادر ومعلوم ان القادر هو من قامت به صفة  
القدرة **قوله** وقدرة الله للاشياء ممكنها يعني ان قدرة  
الله تعالى مختصة بالاشياء الممكنة فلا تتعلق بالواجبة

قال الشيخ في الدين رضي الله عنه  
لا يصح لجهد قطع عيان الارادة  
لا لشيئية وانما يصح له عيان الامر  
لقوة سلطان الارادة عليه فمن  
اطاع الامر اطاع الارادة ولا يلزم  
من طاعة الامر طاعة الامر  
فالسلطنة منطوية بفعل الاوامر  
لا يتو افقة الارادة فاما كالتنقيد  
في التوبة وتقول هذا مقدر علي  
لا يستطيع رده من الجواهر واليوقر  
للشراي

كذاته

كذاته تعالى وصفاته لانها قديمة كما سبق بيانه ولا  
بالمستحيلات العقلية وتتعلق بجميع الممكنات ومثلها  
فيما يتعلق الارادة وهو ظاهر **واعلم** ان المستحيل عقلا  
قسمان قسم مستحيل لذاته كاجتماع المتناقضين مثل  
اجتماع وجود زيد وعدمه في ان واحد وهذا القسم  
مما اجتمعت الناس كلهم علي عدم تعلق القدرة به  
وقسم مستحيل لذاته بل لاجل تعلق علم الله تعالى بعدم  
وقوعه ووجوده كايان ابي لهب مثلا لان ايمانه ممكن  
في نفسه كغيره من الممكنات لا مستحيل الا انه لما تعلق  
علم الله بعدم وقوعه صار كالمستحيل لذاته وهذا  
القسم مختلف فيه فبعض العلماء قال انه كالمستحيل  
الاول فلا تتعلق القدرة به وبعضهم قال انها تتعلق  
به واستدل علي الثاني بان المفهومات ثلاثة واجب  
مستحيل وممكن قالوا واجب هو الذي ذاته اقتضت  
وجوده والمستحيل هو الذي ذاته اقتضت عدمه والممكن  
هو الذي لا يقتضي ذاته وجودا ولا عدما فلو كان  
ما تعلق علم الله بوجوده واجبا وما تعلق علم الله بعدم  
مستحيلا لانتفي القسم الثالث وهو الممكن وصارت  
الاشياء اما واجبة واما مستحيلة وهو باطل لاستلزامه  
ان لا تتعلق قدرته تعالى بشيء من الاشياء لان متعلق  
القدرة هو الممكن فاذا صار اما واجبا او محتثا لم يبق



للقدرة متعلق اصلا فان قلت متعلق القدرة في كل شيء  
تعلق علم الله بوجوده فلا يلزم نفي متعلقها بالكلية  
**فالجواب** ان هذا القسم واجب الحصول في الوقت  
الذي قدره الله تعالى له ولا يظهر للقدرة سلطان الا  
اذا تعلق بعدم اذني ليس له وجود في الخارج ولا في  
العلم كإيمان ابي لهب مثلا لا يقال يلزم من هذا تغير  
العلم القديم لاننا نقول لان لم لزوم تغير العلم ونما يلزم  
ذلك لو تعلق العلم بوجود شيء وتعلقت القدرة  
باستمرار عدمه و فرق بين ما تعلق علم الله بوجوده في  
زمن كذا وبين ما تعلق علم الله بعدمه الا اني فافهم  
لانك اذا اعمت النظر لم ترا شيئا يتغير علم الله بسبب  
وجوده لان هذا القسم معدوم بعدم اذني بخلاف  
المعدوم بعدم طار عليه بعد وجوده فانه لا شبهة في  
ان مثل هذا المعدوم اذا تعلق علم الله باعدامه في وقت  
من الاوقات فلا بد ان بعدم في ذلك الذي عينه الله  
تعالى له والكلام ليس في هذا القسم من المعدوم بل في  
معدوم عدمه اصلي كإيمان الكافر الذي لم يتعلق علم  
الله تعالى بوقوعه فهل يمكن ان تتعلق القدرة بوقوعه  
ام لا فيه خلاف بين العلماء والارجح انه ممكن والقدرة  
تتعلق بكل ممكن لان الله تعالى على كل شيء قدير هذا  
اذا قلنا بجواز الخوض في مثل هذه الابحاث والحق

ان صفات الله تعالى لا تدخل تحت موازين العقول لانها  
قديمة والعقول حادثة والحادث لا يمكن ادراك حقيقة  
القديم وحده العقول ان تدرك انه لا بد لهذه المصنوعات  
من ذات غير مصنوعة بل هي موجودة دائما اذ لا وابد  
لانها لو كانت مصنوعة للزم ان يكون لها صانع وذلك  
الصانع على هذا يلزم ان يكون له صانع وهلم جرا وهذا  
شيء لا يتصور وتذكر ايضا انه لا بد لهذه الذات  
من صفات لان صانع هذا العالم لا يتصور ان يكون  
غير عالم ولا غير مريد ولا غير قادر الى غير ذلك من  
الصفات وقد بليت في هذا الكتاب فهل اغاية  
ادراك العقول فلا يمكنها معرفة كيفية تعلق علمه  
تعالى وكيفية تعلق قدرته وانه قد احاط بكل شيء علما  
ولا يتكلف ما تكلفه الفلاسفة فيضل كما ضلوا  
ويهلك كما هلكوا **وقد** يدرك من صفات الله تعالى  
بالذوق ولا بالعقل وان ثبت قل بالعقل لكن بعد  
تخليته النفس عن صفاتها الذميمة وتحليتها بالصفات  
الحميدة شيء يعجز مدركه عن الافصاح عنه فلا يمكنه  
التعبير عنه بالعبارة وقد يمكنه الاشارة عن ذلك ولا  
يفهمها عن عبارة الامن هو مستهي ومستعد الى الكمال  
وان كانت درجته ادني من درجته والله الهادي  
ولامرجه غيره **قال** الشارح السنوسي عند تفصيل



مسألة الكلام **قال** بعض المحققين الحق ان التطويل في  
مسألة الكلام بل في جميع صفات <sup>الله</sup> تعالى قليل الجدوي لان  
كنه ذاته تعالى وكنه صفاته محجوب عن العقل وعلي تقدير  
التوصل الي معرفة شيء منها فهو ذوق لا يمكن التعبير  
عنه انتهى كلام السنوسي **والعلم** ان الفلاسفة  
لما توهموا ان جميع الاشياء تدرك بالعقل فانتهم  
الانقياد للانبيا فخر واخسر انا مبنيما ويقرب من  
حالهم حال المعتزلة لانهم حكموا العقل ايضا وقا احسن  
قول الشيخ الاشعري رضي الله عنه عند مناظرته  
للجبايى تعالى ان توزن احكام ذي الجلال بعيزان  
الاعتزال **وقد** تقدم في بحث الارادة ابجاث مناسبة  
لهذه الابجاث فراجعها وللسنوسي في شرح هذه  
الابيات كلام حسن فليطلب **قوله** بلا علاج اي بلا  
تكلف ومعالجة بواسطة قال تعالى ولقد خلقنا  
السموات والارض وما بينهما وما مسنا من لغوب  
**قوله** ولا ضرب من العلل يعني يستحيل ان يبعثه  
تعالى علي فعل من الافعال غرض من الاغراض او  
مصلحة من المصالح سواء كان الغرض راجعا اليه  
او الي خلقه لانه الغني بذاته وكل شيء مفتقر اليه  
ولانه لا يجب عليه ابصال غرض الي شيء من مخلوقاته  
اذ لا يجب عليه مراعات المصالح والاصالح **واعلم** ان

افعال

افعال الله تعالى وان كانت خالية عن الاغراض فهي  
ليست بخالية عن الحكمة التي لا يعلمها الا هو **قوله** ما قال  
للشيء كن الا وكان الي اخره يعني ما توجهت قدرته  
الي شيء من الاشياء الا وكان علي وفق مراده وليس  
المراد منه لفظا كن وانما اجزاء علي طريقة الاستعارة القهيلية  
**قد جمل سبحانه عن ان تكون له من الاوامر امر غير ممثل**  
**لان خالق الاشياء اجمعها كذا كذا افعالنا لا فرق في المثل**  
**كن التولد عن شيء يجري سبيلها كما يجري بالسهم من تأثير متفصل**  
**قوله** جمل اي عظم سبحانه وتعالى عن ان يريد وجود شيء  
او عدمه ولا يحصل الامتناع عن ذلك الشيء فالمراد  
من الاوامر هنا اوامر التكوين لا اوامر التكليف  
لانها قد تمثّل وقد لا تمثّل واما اوامر التكوين فلا  
يمكن ان لا تمثّل لانه القادر علي كل شيء والخالق لكل  
شيء يعني ما تعلقت قدرته بشيء والا ووقع ذلك  
الشيء علي وفق ارادته **قوله** كذلك افعالنا لا فرق  
في المثل يعني انه لا فرق بين افعال العباد الاختيارية  
وبين غيرها في تعلّق قدرته تعالى لانها اشياء وكل  
شيء مخلوق لله تعالى فافعال العباد مخلوقة لله قال  
تعالى انا كل شيء خلقناه وقال تعالى خلقكم وما تهلون  
وفيرد علي مذهب المعتزلة وهو انهم قالوا ان  
للعبد قدرة مخلوقة لله تعالى وهي التي تتعلّق بالافعال



الاختيارية علي وفق ارادة العبد واما قدرة الله  
فلا تتعلق عندهم بالافعال الاختيارية للعبد وهو  
مخالف للعقل والنقل ويقولون ان الله تعالى قادر علي  
ان يسلب قدرة العبد وارادته وحيث تتعلق قدرته  
وارادته تعالى بافعال العباد واما قبل ان يسلبها من  
العبد فلا تتعلق قدرته تعالى وارادته بشئ من افعال  
الاختيارية **قوله** كذا التولد عن شئ جري سببا من  
اصطلاحات المعتزلة التولد وهو عندهم اختراع  
حادث بواسطة حادث اخر مقدور بالقدرة الحادثة  
مثلا اذا تحركت اليد تحرك الخاتم الذي فيها فحركة  
اليد صادرة عن قدرة العبد الحادثة بلا واسطة  
وحركة الخاتم ايضا صدرت عن هذه القدرة لكن  
بواسطة حركة اليد فاحداث حركة الخاتم تسمى  
عندهم توليدا هذا **مذهبهم واما** مذهب اهل  
السنة والجماعة فضعفهم ان حركة اليد وحركة الخاتم  
صادرتان بالقدرة القديمة وهي قدرة الله **واما**  
قدرة العبد فلا ينكرونها ولكن يقولون انها مقارنة  
لحركة اليد والخاتم من غير تاثير لها في احديهما فهي  
كغيرها من الاسباب العادية يوجد الله تعالى الفعل  
عندها لا بها كالشبع عند الاكل والقطع عند  
السكين وامثال ذلك فان قلت لا فرق علي هذا

التقرير

التقرير بين مذهب الجبرية ومذهب اهل السنة قلت  
الفرق ظاهر من وجوه فان الجبرية ينكرون هذه القدرة  
التي تقارن الفعل وينكرون الحكمة الازلية المقتضية  
لتعذيب الكافرين والعاصيين وتنعيم المؤمنين الطائعين  
وينكرون الكسب وهو القصد الي الفعل وينكرون  
الفرق بين حركة المرتعش وحركة الاختيار واهل  
السنة يثبتون جميع ما ذكر اما اثباتهم القدرة فلا يتم  
لما شاهدوا الافعال الصادرة من العبد باختياره  
ومعلوم ان الافعال الاختيارية لا تصدر الا بقدرة  
فحكروا ان للعبد قدرة ولكن لما قام البرهان المقاطع  
علي تعلق قدرة الله تعالى بجميع الممكنات والافعال  
الاختيارية من جملة تلكها حكروا ان الافعال الاختيارية  
مختصة بقدرة الله وعند قدرة العبد لا بها قاله  
تعالى هو الخالق لفعل العبد والقدرة عليه في ان  
واحد في نفي القدرة عن العبد مصادمة للشرعية  
لانها قد جاءت باسقاط التكليف بالافعال التي  
لا يتمكن العبد منها عادة وجاءت بالتكليف بما  
تسير منها علي العبد عادة فلو كانت الافعال كلها  
ليس شئ منها في وسع العبد لبطل التكليف لانه  
تعالى قال لا يكلف الله نفسا الا وسعها فهذا  
ابطال الكتاب والسنة واجماع المسلمين



فثبت ان للعبد قدرة بالعقل والنقل **واما** كونها مؤثرة  
او غير مؤثرة فهو نزاعنا مع القدرية وقد ابطالنا  
مذهبهم **واما** اثبات اهل السنة الحكمة الازلية  
المقتضية للتعذيب والتنعيم فلما ثبت انه تعالى  
حكيم **قال** التفتازاني في شرح عفايد النسي قد ثبت  
ان الخالق حكيم لا يخلق شيئا الا وله فيه عاقبة حميدة  
وان لم نطلع عليها فجز منا بان ما نستقيم من الافعال  
قد يكون له فيها حكم ومصالح انتهى ولا يخفى ان الحكمة  
غير الغرض والذي انكره اهل السنة على المعتزلة  
كون افعاله تعالى لغرض وباثباتهم الحكمة بطل قول  
المعتزلة ان افعاله تعالى لو لم تكن لغرض لكانت  
عبثا **واما** اثبات اهل السنة القصد وهو الخزم  
على الشيء من غير تأثير فيه وهو الكسب وعبر عنه  
التفتازاني بصرف العبد قدرته وارادته الي  
الفعل فيقول تعالى لهما ما كسبت وعليهما ما اكتسبت  
ويقول تعالى من كان يريد العاجلة الآية قال  
الامام السنوسي رحمه الله تعالى لما اجري الله  
تعالى عادته بامداد العبد بالارادة والقدرة  
والمقدور على وجه التوالي بحيث يحس العبد  
بلازمة الفعل لارادة نفسه وقد رتبها ولا يحس  
انكاره عليه والحي اليه كما يحس بذلك المرتفع

والمسحوب

والمسحوب على وجهه واجري العادة بان العبد هما  
صمم عزمه على فعل اهله سبحانه وتعالى يخلق ذلك  
الفعل وخلق القدر عليه طاعة كان ذلك او معصية  
كما قال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها  
ما نشاء الاية وقال ومن اراد الاخرة وسعي لها  
سعيها وهو مؤمن فاوليك كان سعيهم مشكورا  
ثم قال جل وعلا كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من  
عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا فرتب  
سبحانه الامداد على الارادة منهم اذ نشا وذلك  
الامداد في النوعين هو المعبر عنه بالتوفيق  
والخذلان فصار العبد بحسب الطاهر كانه هو  
الموحد لا فعاله بقدرته وارادته اللتين خلقهما  
الله تعالى له حق ان الوهم والخيال قبل النظر  
الصحيح لا يشكان في ذلك ولذلك ضل في هذه  
المسئلة كثير من الخلق انتهى كلام السنوسي **واما**  
الفرق بين حركة المرتفع وحركة الاختيار فهو  
امر ظاهر لا يحتاج الي اثبات والمنكر له معاند  
في المحسوس فظهر بما تقرر مذهب اهل السنة من  
بين المذهبيين الباطليين لبنا خالصا سايقا  
للمشايخين فان قلت ما ذكره من القصد ان كان  
فعلا للعبد جاء مذهب المعتزلة وان كان فعلا



لله جاء مذهب الجبرية فكيف يصح المذهب الثالث  
وهو مذهب اهل السنة **اقول** الفرق بين اهل السنة  
وبين مذهب المعتزلة فانهم قائلون بتأثير القدرة  
الحادثة في الافعال حتي انهم يقولون قدرة الله  
لا تتعلق بما تعلقت به القدرة الحادثة واهل السنة  
لا يقولون بتأثير القصد وانما الموتر هو قدرة  
الله تعالى عند القصد **واما** الفرق بينه وبين  
مذهب الجبرية فظاهر لانهم لا يثبتون للعبد قصدا  
ولا غيره وقد اجاب بعض المحققين عن هذا  
الاعتراض بما معناه ان البصيرة كالبصر في تعلقه  
في المبصرات عند فتح العين سواء اردت او لم  
ترد فقصده التعلق قد يحصل ميل البصر الي بعضها  
دون بعض وكذلك البصيرة تدرك المعاني الحسنة  
والقييمة ان اردت وان لم ترد فتتعلق بها وقد  
يحصل ميل منك الي بعضها دون بعض فيخلق الله  
عند ذلك الميل الشئ الذي ملئت اليه سواء  
كان حسنا او قبيحا فتوجه البصيرة نحو المعاني  
مطلقا صفة نفسية له فثبت بهذا ان للعبد  
شئ بسببه يخلق الله له افعال الخير والشر  
وليس ذلك الشئ مخلوقا للعبد بل صفة هو  
له وبه تقوم المحجة عليه عقلا وشرعا **قال**

الشيخ

الشيخ سعد الدين التفتازاني في التلويح شرح التوضيح  
وقد ورد في الحديث ان القدرة مجوس هذه الامة  
والمجوس قائلون بالهين احدهما مبدا الخير والاخر  
مبدا الشر وهذا يلايم القول يكون خالق الشر والقييم  
غير الله تعالى ولهم قول اخر وهو ان الله تعالى يخلق  
شياء ثم يتبرأ عنه كخلق ابليس وهذا يلايم القول يكون  
تعالى خالقا للشر والقييم مع انه لا يرضاها فبهذين  
الاعتبارين يسبب القدر كل من الطائفتين الي الاخرى  
والمحققون من اهل السنة علي نفي الجبر والقدر اثبات  
امرين الامرين وهو ان يكون المرث في فعل العبد  
مجموع خلق الله تعالى واختيار العبد لا الاول فقط  
ليكون جبرا ولا الثاني فقط ليكون قدرا ثم وضع  
الشيخ سعد الدين دليل صاحب التوضيح علي اثبات  
مذهب اهل السنة والجماعة فقال انه ثبت بالوجدان  
ان للعبد قصدا واختيارا في بعض الافعال وان  
ذلك القصد والاختيار لا يكفي في وجود ذلك الفعل  
اذ قد لا يقع مع تحقق جميع اسبابه التي من العبد  
فعلم انه يخلق الله تعالى اياه عقيب ارادة العبد  
وقصده الجازم بطريق جري العادة بان الله  
تعالى يخلق عقيب قصد العبد ولا يخلق بدونه  
**ثم قال** بعد كلام طويل واعلم ان ملخص كلام بعض



المحققين في هذه المسئلة انه لا شك ان بعض افعال  
الحيوان لا شعوره بها كالنحو وهضم غذا وبعضها  
مشعوره لكن ليس بارادته كمرضه وصحة ونومه  
ويقظته وبعضها ماله قصد الي صدور و صحة  
الصدور غير القصد اذ ربما يصح صدور فعل لا يقصده  
وبها يقصد ما لا يصح صدور عنه فصحة الصدور  
والا صدور هو المسمى بالقدرة وهي لا تكفي في  
الصدور الا بعد ان يترشح احدا الجانبين علي الآخر  
والترجيح اغا هو بالقصد الذي هو المسمى بالارادة  
وبالداعي وعند القدرة والداعي يجب الصدور  
وعند فقد احدهما يمتنع وكل فعل يصدر عن قاعل  
بسبب حصول قدرة وارادة فهو باختيار وكل  
ما لا يكون كذلك فهو ليس باختياره ثم حصول  
قدرته وارادته لا بد ان ينتهي الي اسباب  
لا تكون بقدرته وارادته فعلا لتسلسل ولا شك  
ان عند الاسباب يجب الفعل وعند فقدانها  
يتمتع فالذي ينظر الي الاسباب الاول ويعلم انها  
ليست بقدرة العبد ولا بارادته يحكم بالجبر وهو  
غير صحيح مطلقا لان السبب القريب للفعل  
هو قدرة العبد وارادته والذي ينظر الي السبب  
القريب يحكم بالاختيار وهو ايضا ليس بصحيح مطلقا

لان الفعل

لان الفعل لم يحصل باسباب كلها مقدورة ومرادة  
للعبد فالحق ان لا جبر ولا تفويض ولكن امرين امرين  
انتهى كلام الشيخ سعد الدين التفتازاني في التلويح  
**وقال** في شرح العقايد لا يقال فالقضايل يكون العبد  
خالقا لافعاله يكون من المشركين دون الموحدين لانا  
نقول الاشراك هو اثبات الشريك في الالهية  
بمعني وجوب كما للجوس او بمعنى ~~استحقاق~~ استحقاق  
العبادة كما لعبدة الاصنام والمعتزلة لا يثبتون ذلك  
بل لا يجعلون خالقية العبد كخالقية الله تعالى  
لافتقار الي الاسباب والالات التي هي بخلق الله تعالى انتهى كلامه  
من رام بالعقل تخصيص القدرة او غيرها صفة قد باء بالزلل  
بل لانهاية الا ان يكون لها محض العقل والشرع ابقه وقل  
قالوا التحرك لم يوجد من تعش وبالاختيار ولكن بالبلاء بلي  
للعبد كسبا اختيار صار منه مبر مكلفا ليس عن كسب بمنفرد  
والدليل البسط لكن لا يليق بنا ان نكفي الاشارة واجمع كتبهم متصل  
قوله من رام بالعقل تخصيص الحق رد علي ما يطره من كلام  
المعتزلة من تخصيص قدرته تعالى بغير افعال العباد  
الاختيارية كما من مذهبهم وتخصيص ارادته  
تعالى بالطاعات وبالصالح وقد ظهر فساد مذهبهم  
**قوله** بل لانهاية الا ان يكون لها محض العقل  
والشرع يعني لانهاية لتعلق صفاته تعالى



الاما خص العقل والشرع من التعلقات فان القدرة  
والارادة لا تتعلق بذاته وصفاته وقد مر بيانه **وقوله**  
تعالى والله على كل شيء قدير يعني من الممكنات لان تعلق  
القدرة والارادة بالقديم تحصيل الحاصل لانه لا اول له  
ولا شك ان ذات الله وصفاته لا اول لها ولا آخر  
فتعلق الارادة والقدرة بشئ منها تحصيل الحاصل **قوله**  
للعبد كسب جملة محلها النصب بقل ولعل تقديم الجار  
والمجرور لا شعار بان الكسب من خصوصيات العبد  
لان الافعال المكتسبة كالحركة من زيد مثلاً قائمة به  
والرب تعالى خالق للحركة ومخترعها فلا تقوم به  
سجانه وتعالى وسبحانه قيام الحوادث به **قوله**  
ليس عن كسب بمنفرد يعني لا بد من اثبات الكسب  
للعبد لئلا يكون مجبوراً وفسر السنوسي الكسب  
هنا بتعلق القدرة بالحادث بالفعل في محلها من غير  
تأثير فخرج بقوله القدرة بالحادث تعلق القدرة القديمة  
فانه لا يسمى كسباً بل خلقاً واختراعاً وإيجاداً وقوله  
في محلها يخرج الافعال الحادثة بالواسطة كحركة  
السهم فانها لا تنسب في اصطلاح اهل السنة كسباً  
وقوله من غير تأثير يخرج مذهب المعتزلة فتفسيره  
للكسب لا ينافي ما تقدم من التفسير على الخصوص  
ان فسرتم القدرة بصحة الصدور واللا صدور كما

كما ذكر

كما ذكر التفتازاني في الكلام الذي نسبته الي بعض  
المحققين ونقلناه عنه قيل هذا **قوله** قالوا انهم  
لم يوجد الخ نبه على الفرق بين حركة الاختيار وحركة  
المرتقش واثبات القدرة بالحادث للعبد للرد على  
الجبرية وقد تقدم البرهان عليها **قوله** والاليق  
البسط الي اخره يعني ان مذهب اهل السنة لما كان  
في غاية الصعوبة فالاليق في اثبات البسط لان  
النسبي ان مال هكذا رجع الي مذهب الجبر وان  
مال هكذا مال الي الاعتزال فينبغي ضربة هذه  
المسئلة حتى يثبت ولا يميل الي احد الجانبين فيهلك  
وقد تيسر والله الحمد التحقيق لهذا المذهب الشريف  
في هذا الكتاب وبالله التوفيق لا فاعل غيره  
**والاستطاعة المقدور تصحبه وذا اخلاف لما قد قال معتزل**  
الاستطاعة هي القدرة بالحادث كما يظهر من سكوت  
التفتازاني عند شرحه كلام النسفي وهو قوله  
والاستطاعة مع الفعل وهي القدرة **قال** السنوسي  
الاستطاعة هي الاقتدار الكسبي على الافعال والافرق  
في المعنى بين القولين واثار المصنف الي انها صفة  
يخلقها الله تعالى عند الفعل لا قبله خلافاً للمعتزلة  
لانهم يقولون انها مخلوقة لله تعالى قيل الفعل والتحقيق  
انها مخلوقة قبل الفعل المقدور الا انها كسائر الاغراض



لا يبقى زمانين فالوجود قليل المقدور امثالها وهو  
 ما اختاره المقتض وحسنه السنوسي وسلمه  
 التفتا زاني رضي الله تعالى عنهم **فصل في الكلام**  
 ثم الكلام له وصف يقوم به وكما يليق به **التعريف** لست الي  
 اطال فيهما في مثل **مسئلة** ويحتاج ميثها للبحث والجدل  
 من اجل ذاقا لاهل الحق قاطبة وان القرآن كلام الله للرسول  
 فانه غير مخلوق له قدر ولا ند صفة الله في الازل  
 اما الحروف فكانت لاصوات محدثة ولوحظا قد مر دامت ولم تحل  
 فليس فيها سوي معني دلالتها على الكلام الذي قد راجع عن  
 لاشك ان من صفات المعاني صفة الكلام ونظم  
 الدليل على اثباتها ان تقول ان لم يتصف تعالى بالكلام  
 لا تصف بنقيضه لكن الاتصاف بنقيضه محال لعدم  
 اتصافه بالكلام محال وذلك لان نقيض الكلام  
 افة ونقيضه ويمتنع اتصافه تعالى بالنقايص  
 وقد اجمعت الانبياء والرسل والمسلمون على انه  
 تعالى متكلم وجاء في القرآن العظيم وكلام الله  
 موسي تكليما والكلام الذي ثبت له تعالى هو الكلام  
 النفسي وهو صفة قديمة معبر عنه بالعبارة  
 المختلفة لا الكلام اللفظي خلافا للحشوية  
 لانه مركب من الحروف والاصوات ويلزمه  
 التقدم والتاخر والتجدد والكوت ونحو ذلك

من التعبيرات



من التعبيرات وكل كلام مركب من الحروف والاصوات  
 مستلزم لما ذكر فهو حادث تعالى ان يتصف بالحوادث  
 وذهبت المعتزلة الي ان كلامه تعالى حروف واصوات  
 والفرق بينهم وبين الحشوية قالوا يقدم الحروف  
 والاصوات وقيامها بذات تعالى والمعتزلة لم يقولوا  
 بذلك ومعني كونه متكلما عندهم انه خالق للكلام  
 والذي اجمي الفريقين الي ما ذهبوا اليه انهم انكروا  
 الكلام النفسي وارجعوا الامر والنهي منه الي  
 ارادة الامتثال وارجعوا الخبر منه الي العلم بنظم  
 الصفة فانفوا الكلام النفسي وحصروا الكلام  
 في اللفظي واستدل اهل السنة على اثبات الكلام  
 النفسي ومغايرته لارادة والعلم اما مغايرة الامر  
 والنهي لارادة الامتثال فظاهر اذ لو كان عنها موقع  
 الايمان من الكفار لان الله تعالى امرهم به ولم يؤمنوا  
 ولما وقعت المعاصي من احد لان الله تعالى نهى عنها  
 ومعلوم انه ما شاء الله كان وما لم يشاء لم يكن واما  
 مغايرة الخير للعلم بالصيغة فلان نظم الصيغة يختلف  
 باختلاف الصيغ الدالة على المعني الواحد والخير  
 النفسي لا يختلف ولان الصيغة الواحدة قد  
 تستعمل في الخير والطلب معا والعلم ينظمها لا يختلف  
 وما في النفس يختلف فظهر بما تقرر ان في النفس



معني غير العلم ولا ارادة وهو المعني عنه بالكلام  
النفسي والحق ان الكلام النفسي بد يهي التصور  
لا يحتاج في اثباته الي دليل ولا ينكره الا من سلب  
المعرفة **واعلم** ان الكلام مشترك بين النفسي واللفظي  
قاله ابو الحسن الاشعري رضي الله عنه والمنسوب  
الي الله تعالى هو الكلام النفسي وهو غير كلامنا  
النفسي لان كلامه تعالى قديم وكلامنا حادث لانه  
وان لم يكن مركبا من الحروف والاصوات الا انه  
يتصف بالتقدم والتاخر والتجدد والانقطاع  
وكما اتصف بهذه الاوصاف فهو حادث وكلامه  
جل وعلا لا يتصف بشي منها لانه قديم ازلي فاذا  
عرفت معني كلام الله تعالى عرفت ان المقروء  
بالاسنة والمحفوظ في الصدور والمكتوب في المصاحف  
هو كلام الله تعالى القديم والقراءة والحفظ والكتابة  
حادث ولا يلزم من كون المقروء والمحفوظ والمكتوب  
كلام الله القديم الحلول لانك لو قرأت او حفظت  
او كتبت ما في نفس احد من البشر من الكلام  
فلا يقال ان ما في نفسه قد حل بك ولا شك  
ان ما قرأت وحفظته وكتبته كلامه النفسي واما  
قرأتك وحفظك وكتابتك لكلامه فلا شك  
في تجدها عليك وقيامها بك فاذا فهمت هذا

المثال

المثال توضح لك معني قولهم ان المقروء والمحفوظ والمكتوب  
دال علي كلام الله النفسي فلا تتوهم من كلامهم هذا  
انهم يقولون بحديث المقروء والمحفوظ والمكتوب  
فان قلت بين علي قاعدة اهل السنة والجماعة سماع  
موسي صلوات الله وسلامه عليه عليه كلام الله تعالى  
القديم لان ما يظهر من قوله تعالى وكلم الله موسى  
تكليما انه ابتداء الكلام مع موسي بعد ان كان ساكتا  
ثم قطعه وسكت وهذا مشعر بالحديث وهو الذي  
الجي المعتزلة الي انهم قالوا ان الله تعالى خلق الحرف  
والاصوات في الشجرة واسمعه منها ما اراد تعالى  
ان يوصله اليه **قلت** ان ما سمعه موسي عليه  
السلام هو كلام الله تعالى القديم النفسي الذي  
ليس بحرف ولا صوت ولا اول له ولا اخر لكن بعد  
ان ازال الله تعالى عن موسي الموانع والمحجب  
المقتضية للصمم المعنوي وقواه تعالى بما يعنيه علي  
النيات مع تحلي صفة الكلام لان الحادث لا يثبت  
مع القديم ثم اذا اعاد الله تعالى الموانع والمحجب علي  
موسي لم يسمع شيئا الا اذا كشفها عنه مرة اخري  
فاذا فهمت ما سمعت اتضح لك سماع اهل الجنة  
كلامه تعالى بل اتضح لك كل ما اشكل عليك من  
الرؤية له تعالى وغيرها والحاصل ان ما حققه



العلماء ان الحجب المذكورة في الاحداث النبوية في قوله  
عليه الصلاة والسلام ان الله سبعين الف حجاب  
هي بالنسبة الى العبد لا بالنسبة الى الحق تعالى  
لان لا يحجب شي فالجواب على الحقيقة هو العبد وقد  
اجري الله تعالى عادته فيمن صح عقيدته على طريقة  
اهل السنة والجماعة ثم توجه للعبادة على قاعدة  
الشرع بالتبتل الى الله تعالى وتقليل الاكل والنوم  
والكلام وتكثر الذكر والفكر والاعتزال عن  
الخلق بان يهربه بفضله العجم من المعرفة ما لو اراد  
التعبير عنه لما امكنه ولعل المانع من هذه المعرفة  
الحجب المذكورة فافهم **قوله** ثم الكلام له وصف  
يقوم به يعني خلافا للمعتزلة ومراده بقوله كما  
يليق به وفيه تعريض بالحشوية **قوله** من اجل ذلك  
الكلام النفسي لان الكلام اللفظي لا يليق به  
وفيهِ تعريض بالحشوية **قوله** من اجل ذلك يعني  
من اجل ان كلامه صفة تقوم به على ما يليق به  
التنزيه قال اهل الحق الي اخره **قوله** اما الحروف  
التي يعني ان كلام الله تعالى لو كان بالحروف  
لكان حادثا مثلها لكنه ليس بحادث كما مر فهو  
ليس بالحروف وقوله فليس فيها يعني الحروف  
سوي دلالتها على الكلام النفسي القايم بذاته

تعالى

تعالى وقد مر تحقيقه انفا فلا منافات بينه  
وبين قولنا المقروء كلام الله تعالى القديم  
**فصل في معنى ما تقدم يعني في اثبات صفة الادراك** تعالى  
**وزيد الادراك في عد الصفات على وصف يليق بلا نقص ولا خلل**  
**اذ الكمال الذي هو الانبثته عقلا ونقل جميع النقل فخلل**  
**فتلك قاعدة التوحيد نظريا وهي السبيل لتأنيد السبيل**  
يعني بالادراك ادراك الملبوسات والمشروبات  
والمذوقات **اعلم** ان علماء السنة في هذه الصفة  
على ثلاثة اقوال منهم من اثبتها ومنهم من  
انفاهها من اختيار الوقوف ومن اثبتها يقول  
يقول انها تتعلق بجميع الموجودات كصفة  
السمع والبصر ويقول بنفي الاتصال  
بالاجسام ونفي التكليف عندها بالذات  
والالام وهي معنى قول المصنف بلا نقص  
ولا خلل ولهذا اجمعوا ان لفظ الشم والذوق  
واللهس لا يصح اطلاقه في حقه تعالى لما  
يوزن بالاتصالات وتجدد الكيفيات  
وكل ذلك مستحيل في حقه تبارك وتعالى  
فن اثبت هذه الصفة يقول انه يقول انه  
تعالى مدرك للملبوسات بصفة غير  
العلم والسمع والبصر لكن بغير ملامسة



وكذا يقول في المشهورات والمذوقات  
ومن انفاها يقول انه تعالى يعلمها بصفة  
العلم لا بصفة غير العلم ومن وقف على  
اثباتها ونفيها يقول انه لم يثبت في كلام  
الله تعالى شيء من هذه الادراكات  
فوجب الوقوف عليه **قوله** اذ الكمال  
الى اخره الابيات هذا استدل لانه  
على اثبات هذه الصفة لان نقايتها  
نقص لا يليق به تعالى وقاعدة التوحيد  
نفي النقاير عنه تعالى **فصل اخر من معناه ايضا**  
**واعلم بان صفات السمع تثبتها قوم راوا مثل راي السادة الاول**  
**وقيل ان ثبت لفظ ظاهرها مثل الذي من قاييل تحتل**  
**بل بعضها الصفات الحق بوجه ذال راي فيها لديها عند السلف**  
**مثل اليمين في القدرة انصرفا فاسلك سبيلهم في الكل لا مثل**  
**ووجه ذلك ايضا للوجود في يغنيك عن غيره من سائر المثل**  
اتفق اهل السنة على انه يجب الحكم  
بنفي كل مستحيل عنه تبارك وتعالى من  
الجارحة وغيرها واختلفو بعد نفي كل  
مستحيل عنه على قولين الاول وهو  
مذهب السلف المستغرقين في خشية  
ذي الجلال والوقف عما وراء ذلك

وذلك

وذلك بعد جزمهم بالتنزيه عن الظاهر  
المحال ويقرب من هذا المذهب قول ابي  
الحسن الاشعري رضي الله عنه ومن  
تابعه انها صفات لا يعلم حقايقها الا الله  
تعالى وهي غير صفات السمع عنده ولذلك  
سمها صفات السمع لانها مأخوذة في  
القرآن العظيم وليس للعقل فيها مدخل  
**واليه اشار المصنف بقوله قوم راوا مثل**  
**راي السادة الاول والقول الثاني وهو**  
**مذهب المتأخر في التأويل وارجاع**  
بعض ذلك الى الصفات السمعية وبعض  
الى غيرها فاولوا اليمين في قوله تعالى  
خلقت بيدي بالقدرة ولا يخفى ما يريد  
عليهم من قوا تخصيص ادم عليه  
السلام بتعلق هذه الصفة بخلقه  
اذا تناولت بالقدرة لان كل موجود فهو  
مخلوق بالقدرة ويرد عليهم ايضا  
ان القدرة واحدة واليمين مثني  
فكيف تفسير التثنية بالواحد والحق  
ان المذهب الذي لا خوف فيه هو  
مذهب السلف ومذهب الاشعري



لان مسائل اصول الدين يقينية والتاويل  
لا يفيد الا الظن **وقوله** وجهه ربك الى اخره  
يعني انهم اولوا الوجه في قوله تعالى  
ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام  
بالوجود وباقى الكلام ظاهر **فصل في اسماء تعالى**  
**اسماء وصفات الذات تطلقها بالاذن مثل الذي يخرج في الليل**  
**وقيل نطلق لفظا ليس بوجهنا والاول الحق فاسلك طريقا**  
**ثم الائمة هذا كله بسطوا ونحوه هذا يعني فلا نطل**  
اختلف العلماء في اسماء الله تعالى فقال  
بعضهم انها ثمانية يعني لا يجوز ان يسمي  
الله تعالى باسم ما لم يكن سمي به في الكتاب  
والسنة او الاجماع وقيل ان اوصاف الاسم  
معنى يستحيل امتنع والاجاز وقيل يجوز  
ان يسمي وكل ما يرجع الى ما يجوز في صفة  
كسيد وحنان ما لم يجمع على منع التشبيه  
به مثل عاقل وفقيه وسخي واما الاسم الذي  
يرجع الى ما يستحيل عليه تعالى فلا يسمي  
به مثل المسهزي وان كان الله وصف  
نفسه بالفعل المشتق منه ذلك الاسم نحو  
الله يستهزء بهم لان ما يستحيل عليه  
تعالى لا يجوز عليه منه الا قدر ما اطلقت

الشرع

الشرع مع اعتقاده انه على ما يجب كونه عليه  
واما اطلاق لفظ الصانع وواجب الوجود  
والمؤثر عليه تعالى فانهم لم يطلقوها على  
انه اسماء له تعالى على ان لفظ الصانع  
ورد اطلاقه عليه في الحديث الصحيح وهو  
قوله صلى الله عليه وسلم ان الله صانع  
كل صانع وصنعتة نبيه على ذلك صاحب  
اقدام الدراية شرح النقاية وقد ورد في جامع  
الصغير ايضا **قوله** اسماء وصفات الذات  
تطلقها بالاذن يعني باسمائه ما دل على ذاته  
سواء دل على ذلك على صفة من صفاته  
او فعل من افعاله او لم يدل فالاول كالعالم  
والقادر والثاني كالحالق والرازق والثالث  
لفظ الله ويعني بصفات الذات ما دل على  
معنى يقوم بالذات كالعلم والقدرة يعني  
فكما لاسمية مثلا بفقيه لا يجوز ان تصفه  
بان له فقه وباقى كلام المؤلف واضح جدا  
**فصل فيما زلت فيه المبتدع القدم مخالفة من تقدم**  
**من مقالة اهل الحق قاطبة ممن على الحق والتحقيق لم يعمل**  
**ان لا وجوب عليه من اثباتنا عن فضل طاعتنا بالحكم والعدل**  
**بل برحق فضله سبحانه فيه توفيقنا ان هدانا عن السبل**



**ورأي الأصل للتصفي لبدعته فان مذهبه ايضا لمعتزل**  
يعني ان مذهب اهل السنة ان لا يجب على  
الله تعالى اعطاء شيئا من الاشياء لعباده  
في الدنيا ولا في الآخرة ولا يجب عليه  
مراعات الأصل لعباده لانه تعالى هو  
المنفرد بالالوهية والغني المطلق وكل ما  
سواه جل وعلا مملوك له الملك التام  
الحقيقي الدائم وهو المتقدس عن الالام  
واللذات وعن تجدد الكمالات في ذاته  
او في صفة من صفاته فمن كانت هذه  
صفاته كيف يجب عليه شي **وقالت**  
المعتزلة انه يجب عليه اتيان الطائع لان  
ما فعله من الطاعات فهو بقدرته الحادثة  
قلنا هو اصل فاسد وعلى تقدير تسليمه  
فان العبد لا يؤذي بطاعته شكر ما انعم  
الله عليه في الدنيا حتى اذا شكر جوعها  
وفضل منها شي يستحق به على الله  
الجنة **والحق** ان الله تعالى جعل الاعمال  
الصالحة امارات على دخول الجنة حتى  
قال بعض العارفين اذا اردت ان تعرف  
مقامك فانظر فيما اقامك فاذا عرفت انه

تعالى

تعالى هو المتفضل بجميع النعم عرفت ان قوله  
تعالى تلك الجنة التي اوردتها ما كنتم  
تعملون وان دل على ان دخول الجنة  
بالاعمال لا يفهم منه انه يجب عليه ذلك  
لان الاعمال في الحقيقة هو الذي تفضل  
بها نفسها على مذهب اهل السنة وهو  
الذي يفصل بالقدرية عليها على مذهب  
المعتزلة **قوله** ورأي الأصل الى الآخرة من  
جملة قبائح المعتزلة اذا وجبوا على الله ان  
يرأي الأصل في حق عباده كاللطف بهم  
فهو ان يخلق لهم الشيء الذي يوجب  
للمكلف ترجيح جانب الطاعة ووجوب عليه  
تعالى اكمال عقل من اراد تكليفه واقداره  
على الاعمال المكلف بها وما احسن  
مناظرة وقعت بين الشيخ الاشعري  
وبين الجبائي اذ دل الله بدعته في مسألة  
مراعات الصلح والأصل قال الشيخ  
رضي الله عنه للجبائي ما تقول في ثلاثة  
اشخاص مات احدهم قبل البلوغ والآخر  
مات بعد البلوغ كافرا والآخر مات بعد  
مؤمن **فقال** الجبائي اما الصغير ففي الجنة



واما الكبير الكافر ففي النار واما الكبير  
المؤمن ففي الدرجات العلى **فقال له** الشيخ  
رضي الله تعالى عنه ما بال الصغير قصر  
به عن درجة الكبير المؤمن **فقال** الجبائي  
لانه لم يعمل بقدر عمله **فقال** الشيخ رضي  
الله تعالى عنه من حجتة على مذهبكم ان  
يقول يارب كان الاصلح في حقى ان تكون  
ابقيتني حيا حتى اعمل بعمل الدرجة العليا  
**فقال** الجبائي جوابه ان يقول الله تعالى  
قد علمت انك لو بقيت الى سن التكليف  
لكفرت فتخلد في النار فالاصلح في حقلك ان  
تموت صغيرا كما فعلت بك لتسلا متك  
به من العذاب مع ما انت فيه من النعيم  
الذي لا يكيف **فقال له** الشيخ رضي الله  
عنه فاذا يقوم الثالث الذي مات  
كبيرا كافر ابل وكل كافر من درجات  
لظي فيجيئون الى الله تعالى ويقولون  
يا ربنا كننا من رضى منك بادني مرتبة  
من هذا الصبي بل لا تقدر بالسلامة  
ما نحن فيه شيئا فما لنا مولا نأبنا ركة  
ولنا ليت لم تمتنا صغيرا قبل التكليف

وقد

وقد علمت بنا الكفر بعدة كما فعلت بهذا  
الصبي **فسكت** الجبائي ولم يقدر ان يجيب  
بكلمة **فقال له** الشيخ رضي الله عنه وقف  
جل الشيخ في العقبة ثم قال رضي الله  
عنه ان تؤخر احكام ذي الجلال فيتران الاعتزال  
ولا كبيرة للطاعات محبطة احباط كفر فهذا غير مقدر  
بل اجتنابها حتى صغائرنا كما تجازى باضعافهم العمل  
فلا على الله حق بل يكون له حق التفضل مهمما ام يشا بل  
اعلم ان من الفرق الاسلامية فرقة  
يقال لها الخوارج ومذهبهم ان من ارتكب  
الكبيرة ولم يتب عنها فهو كافر مخلد في  
النار مع الكافرين واعماله الصالحة  
محبوطة وذلك انهم قالوا ان الايمان  
مركب من ثلاثة اجزاء الاقرار بالشهادتين  
والتصديق بالقلب والعمل بالاركان  
اي امتثال جميع الامور التي مع اجتناب  
جميع المنهيات فمن اخل بجزء منها فهو  
كافر والمشهور عن المعتزلة ان من ارتكب  
الكبيرة فاسق بمعنى انه لا مؤمن ولا كافر  
وانه مخلد في النار وما حقة التفتازاني  
في شرح المقاصد ان المحققين منهم



والمتاخرين على ان الكبائر انما تسقط  
الطاعات وتوجب دخول النار اذا زاد  
عقابها على ثوابها والعلم بذلك مفوض  
الى الله تعالى فمن خلط الحسنات بالسيئات  
ولم يعلم عليه الا وذا رمنه لم يحكم عليه  
بدخول النار بل اذا زاد الثواب يحكم بانه  
لا يدخل النار اصلا واضطر بواقيها اذا  
تساوى الثواب والعقاب وصرحوا  
بان هذا بحسب السمع واما بحسب  
العقل فيجوز العفو عن الكبائر كلها الا  
عند الكعبي منهم انتهى كلام السنوسي  
**واعلم** ان اهل السنة لا يقولون بابطال  
السيئات للحسنات ولا بابطال الحسنات  
للسيئات الاحسنة التوبة فانها تجب  
ما قبلها فلا يكون مرتكب الكبيرة كافرا  
عندهم ولو مات قبل ان يتوب منها  
وان دخل النار فلا يخلد مع الكفار  
في النار بل يعذب ما شاء الله تعالى **ومصيرة**  
الى الجنة وذلك كله بعد له تعالى وفضله  
**واشار** المصنف الى هذا بقوله ولا كبيرة  
للطاعات محبطة احباط كفر يعني ان الكفر

لاشك

لاشك انه يحبط الحسنات بمعنى انها لا تثاب  
عليها اذ اقامت على الكفر قال الله تعالى ومن يرتد  
منكم عن دينه فميت وهو كافر فاولئك حبطت  
اعمالهم في الدنيا والاخرة واولئك اصحاب  
النار هم فيها خالدون **قوله** بل باحتساب لها  
تمي صغائرنا الى اخره اشارة الى قوله تعالى ان  
تجتنبوا الكبائر ما تنهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم  
يعني ان الله تعالى كما تفضل علينا بتضعيف  
الحسنات تفضل علينا بمحو الصغائر اذا اجتنبنا  
الكبائر وكل ذلك فضل منه سبحانه وتعالى  
**والحسن بالعقل والتقيع او قهرهم** ونحن للشرع حكم ان يقل نقل  
مذهب اهل السنة ان الحسن هو ما حسنه الشرع  
والقيع هو الذي بقعه الشرع واليه اشار المصنف  
بقوله ونحن اي في حق نقول للشرع حكم ان يقله  
نتبعه في ذلك وقالت المعتزلة ان الافعال منها  
ما يدرك حسنه وقبحه بالفعل الحسن الصدق  
النافع وقبح الكذب الضار ومنها ما يوقف  
عن ادراكه الا بابناء الشرع كحسن صوم اخر  
يوم في رمضان وقبح صوم اول يوم من شوال  
وهذا الذي اوقعهم في الضلالات كما يحجب  
الثواب وفعل الاصلح عليه تعالى والبرد



عليهم بان الافعال كلها مسندة الى الله تعالى  
ابتداء بلا واسطة ولا تاثير لشيء في شيء  
فلا تتصف بشيء من الحسن والقبح لذاتها  
ولا الصفات بها فالصوم مثلا حسن لان الله  
تعالى امر به لا لذات الصوم ولا للصفة وهو  
ما يترتب على كسر الشهوة **فصل**  
**في الرزق والاجل وانهما بتقديره عز وجل**  
**وما به النفع فاسلم الرزق يشمله ولو بغضب وملك غير مكمل**  
**لانه كل مملوك لاخذة فقول مبتدع يعتز بالجدل**  
ففسر بعض اهل السنة الرزق بكل ما انتفع به  
منتفع ولو كان بتعد وقال التفتازاني في  
شرح عقيدة النسفي الرزق اسم لما يسوقه  
الله تعالى الى الحيوان فياكله وذلك قد يكون  
حلالا وقد يكون حراما وعند المعتزلة الحرام  
ليس برزق لانهم فسروه بمملوك ياكله المالك  
وهو مراد المصنف في قوله لانه كل مملوك  
لاخذة وفسروه ايضا بما لا يمنع من الانتفاع  
به ويلزمهم ان من اكل الحرام طول عمره يرزقه  
الله تعالى شيئا وقد قال الله تعالى وما من  
دابة في الارض الا على الله رزقها فان قيل كيف  
يستحق الصمد الذم والعقاب على اكل الحرام مع

ان الله تعالى هو رازق الحرام فالجواب ان ذلك  
مباشرة اسبابه والقصد اليه كما سبق في مسألة  
الكسب قوله وملك غير مكمل يعني به ملك من  
احاط الدين بهاله وما شابهه من المشاء الفاسد  
**ولزعمت امره قتل بل اجل بل حكمه واحد في الرزق والاجل**  
**بل كل شيء بتقدير له امد ان شاء انشاء في الحيوان بالاجل**  
اجمع اهل الحق على ان كل ما علم الله وجوده لا بد  
من وقوعه في الوقت الذي علم الله وقوعه  
فيه واختلفوا فيما يتعلق علم الله بعدمه من  
الامكنات فمنهم من نظر الى تعلق علم الله بعدمه  
فقال انه صار مستحيلا ولا تعلق للقدرة في  
المستحيلات ومنهم من نظر الى امكان ذلك  
الشيء فحكم بتعلق القدرة به لانه لو لم يتعلق  
القدرة بثل هذا الشيء لصار ما يسهونه ممكنا  
اما واجبا او ممتنعا ولم يكن للقدرة متعلق  
اصلا وذلك باطل باجماع المسلمين لانه  
ان تعلق علمه تعالى بوجوده كان واجب الوجود  
وان تعلق بعدمه كان ممتنع الوجود فان قلت  
لا فرق بين ما تعلق علمه تعالى بوجوده وبين  
ما تعلق بعدمه في امكانه في نفسه فامعنى  
تخصر القسم الثاني بهذا الحكم قلت قال



السنوسي في شرح هذه القصيدة في بحث  
 القدرة وقد يجب بالفرق بينهما بان الوجوب  
 العارض للممكن بسبب تعلق علم الله بوقوعه  
 تحقق وجوده الحادث الموقوف على تعلق القدرة  
 وتأثيرها فيه بخلاف الاستحالة العارضة  
 فانها تحقق استقرار عدمه الاصل في الغنى عن  
 الفاعل وتعلق قدرته به انتهى وعلى القول  
 بتعلق قدرة الله تعالى بما علم عدم وقوعه  
 يمكن حمل الاحاديث الواردة في ان بعض  
 الطاعات تزيد في العمر على ظاهرها وكذا ما  
 شاكلها من الاحاديث والايات كما لا يخفى  
 على اصحاب البصائر **قوله** ولن يميت امرء  
 قتلا بلا اجل الاجل هنا منتهى زمان الحياة  
 يعني في قتل فاجله عند اهل الحق وهو ما علم  
 الله موته فيته وهو وقت قتله خلافا  
 للمعتزلة فان بعضهم قال له اعلان القتل  
 والموت وقال بعضهم لو لم يقتل لبقى مدة  
 وقالت الحكماء ان الحيوان اجلا طبيعيا هو  
 وقت موته بتخلل بطوبة او انطفاء حرارة  
 المزيجين واجالا افتراضية بحسب الام  
 وبحسب الامراض **قوله** بل حكمه واحد في الرزق

يعني

يعني حكم كل امرء في الرزق والاجل واحد في عدم  
 الزيادة والنقصان **قوله** بل كل شيء بتقدير  
 يعني ليس التقدير خاصا بالارزاق والاجال  
 بل هو عام لجميع الاشياء الحادثة التي  
 تتعلق بعلم الله تعالى بوجودها واما ما تعلق  
 علم الله بعدمها فمما فرغ على الخلاف بين الائمة كما  
 من **فصل في الجائزات فمنها رؤية المولى عز وجل**  
**فروية الله بالابصار ثابتة** دليلها حكم القرآن في  
 وفي الصحيح من الاخبار **يعني** اجماع من قد مضى في العلم  
 ثم الرسول كليم الله يسألها ولم يخرج قط لم يرع ولم يسأل  
 شرع المصنف في بيان ما يجوز في حقه تعالى وليس  
 المراد من هذا القسم انه تعالى يتصف بصفات  
 جائزة لان صفات الله تعالى كلها واجبة  
 الوجود كما سبق برهان بل المراد ايجاد تعالى  
 فعلا من افعاله مثلا اذا قلنا رؤية الله تعالى  
 بايجادها لخلقها جائزة فعنا يجوز عقلا ان  
 تتعلق قدرته بايجادها لخلقها ويجوز عقلا ان لا  
 يخلقها لهم اي لا يستحيل في حقه خلقها لهم ولا  
 يجب وقس عليه كلما قيل فيه يجوز في حقه  
 تعالى فالجواز راجع الى تعلق القدرة لا الى صفة  
 من صفاته وقالت المعتزلة ان تعلق القدرة

فصل في الجائزات

الاول



بخلق الرؤية مستحيل والدليل على جوازها بالعقل  
والنقل ولا حاجة الى اثباتها بالعقل اذ النزاع فيها  
مع الفرقة الاسلامية وهي المعتزلة **لما الدليل من**  
الكتاب فهو قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى  
ربها ناضرة وسوى موسى عليه السلام لها اذا  
الكليم لا يجهل ما يستحيل في حقه تعالى والا لكان  
جاهلا بما ادركت استغاثته المعتزلة **وقوله تعالى**  
للذين احسنوا الحسنى وزيادة وهي رؤية الله  
تعالى **واما الدليل من السنة** حديث انكم سترون  
ربكم كما ترون القمر ليلة البدر **وقد ورد في الرؤية**  
احاديث كثيرة والمقصود تشبيه الرؤيا بالرؤية  
في الحديث لا تشبيه الحق تعالى بالقمر فافهم **وقد ورد**  
المعتزلة على هذه الادلة الشريفة بعقولهم ما  
يطول ذكره وهو مبني على ما ادعوه من ان الرؤية  
تكون بانبعاث الاشعة من العين المستلزم كون  
المري في الجهة وليس كذلك بل الحوان الرؤية  
عرض ينكشف به المري كما ينكشف المعلوم  
بالعلم حتى قال الاشعري رضي الله تعالى عنه  
انها من جنس العلم فاذا يصح قطعها تغلقها  
بذاته العلية من غير جهة ولا مقابلة كما يصح  
تعلق العلم القائم بقلوبنا به تعالى وتقدس

وما في

وما في الانعام بالدنيا تخصصه بما يعارضه خوفا **من العمل**  
**من غير كيف ولا مثلها مثله** كما يليق به **رغما** **لمعتزل**  
يعني بما في سورة الانعام قوله تعالى لا تدركه  
الابصار وما يعارض هذه الآية الايات  
والاحاديث المذكورة في شرح الايات التي  
قبل هذه الايات والجمع بين الادلة ان تقول  
ان قوله تعالى لا تدركه الابصار مخصوص بنفي  
الرؤيا في الدنيا مطلقا ولا شك ان الجمع بين  
الادلة أولى من اهل بعضها ولهذا قال المصنف  
تخصصه بما يعارضه خوفا من المهرل يعني تخصيصها  
اياه بالدنيا بسبب ما عارضه من الاحاديث والايات  
هذا ان سلم حمالية الانعام على ظاهرها ويمكن ان  
يقال ان الادراك بمعنى الاحاطة ومعلوم ان  
احاطة الرؤيا به تعالى غير ممكنة كالعلم لقوله  
تعالى ولا يحيطون به **علمها فالاية دالة على امتناع**  
الاحاطة به بالرؤيا لا على مطلق الرؤيا **فقوله**  
من غير كيف الى اخره رد لما قسمت به المعتزلة  
من الشبه العقلية من ان الرؤيا منشروطة  
بكون المري في مكان وجهة ومقابلة من



الرائي وثبوت مسافة مخصوصة بينهما  
لا يكون في غاية القرب ولا في غاية البعد  
فاندفع جميع ذلك بقوله من غير كيف الى اخره  
**وقوله** وما في الانعام رد لما تسكوا به من الادلة  
السمعية **واعلم ان اهل السنة** والجماعة رضي  
الله تعالى عنهم يقولون الادراك معنى خلقه  
الله تعالى في المذرك فان خلقه في جزء من العين  
سمى بصارا او في جزء من القلب سمي علما او في  
جزء من الاذن سمي سمي سمعا او في جزء من  
اللسان سمي ذوقا او في كل الجسد سمي حسا  
واختصاص كل واحد بالمحل الذي خلق فيه  
انما هو بحضرة عادة الله تعالى واختياره لذلك  
والا فكل جزء من اجزاء البدن يصلح عقلا ان  
يكون محلا لكل ادراك قاله السنوسي **وقال**  
**في اخر هذا البحث** تنبيهان الاول اعلم ان بصيرنا  
على ما عرفت عرض يقوم بجزء من العين ويتعدد  
بحسب تعدد متعلقه فلكل مربي بمرئ يخصه  
كما ان ذلك حكم العلم فانه يتعدد في حقنا بتعدد  
المعلومات **وكل ما يجوز** ان يدرك بالبصر فاذا

لم يقم بالمحل ادراك يتعلق به لزم ان يقوم  
بالمحل معنى ايضا ضد ادراكه وهو المعبر عنه  
في اصطلاح الموحدين بالمانع وتقدر تلك الموانع  
بحسب تعدد تلك الموجودات التي لم تر ولا  
يلزم من تعدد الادراكات وتعدد موانعها  
بحسب مادي وما لم ير قيام ما لم يتناهي عدده  
بالعين لان ادراك البصر انما يتعلق بالموجودات  
والموجودات متناهية فادراكاتها ومراعاتها  
التي هي ضد ادراكها متناهية **الثاني** اختلف اهل  
الحق القائلون بروية الحق تعالى هل تضر رؤية  
صفاته فقال الجمهور نعم لا تقتضاء الوجود  
الوصفي رؤية كل موجود الا انه لا دليل على  
الوقوع وكذا اذا ادركه تعالى بسائر الحواس  
اذا علمنا بالوجود **سيما** عند الشيخ من حيث  
جمل الاحساس هو العلم بالمحسوس لكن النزاع  
في امتناع كونه تعالى مشهورا ومذوقا وهو ما  
لاختصاص ذلك بالاجسام والاعراض وانما  
النزاع في ادراكه تعالى بادراك الشم والذوق  
واللمس من غير اتصال بالحواس **وحاصله**



كما ان الشم والذوق واللمس لا يستلزم  
الادراك لصحة قولنا شمت التفاح وورقة  
ولسته فما ادركت رايحته وطعمه وكيفيته  
كذلك انواع الادراكات الحاصلة عندها  
لا تستلزمها بل يمكن ان تحصل بدونها  
وتتعلق بغير الاجسام والاعراض وان لم  
يقم دليل على الوقوع والاولي الاكتفاء  
بالروية والوقوف عند هذه الادراكات  
جوازا او وقوعها في اسم واحوط وبالله  
التوفيق **فصل في ثبوت النسخ**  
**قد اجمع الانبياء والرسل قاطبة على الديانة بالتوحيد في الملل**  
**وحفظ مال ونفس معها النسب وحفظ مال وعرض غير مبتذل**  
**والنسخ نكروا صنف اليهود من الكفر بخلته من كل ذي فعل**  
**نعم شرعية غير الخلق ناسخة غير المواقف للمشرع من عمل**  
اجمعت الانبياء على ستة من امور المشرع فهي  
موجودة في جميع الملل ما نسخها دين نبي من الانبياء  
وهي حفظ الدين فكل ملة كلفة اهله بالتوحيد  
الله وافراجه بالعبودية وحده وتصديق  
ما جاء به رسوله والانقياد الى ذلك فتولا

وفعلا

وفعلا واعقادا وحفظ النفوس من القتل  
وحفظ المال وحفظ النسب وحفظ العقل  
وحفظ العرض فقتل النفس واخذ مال الغير  
بغير حق شرعي والزنا واهلاك العقل بمسكر  
والقذف حرام في كل ملة وشرعية فهدية الاشياء  
ما اختار الحق نسخها وما عداها من امور المشرع  
على ما يفهم من كلام المصنف وقع فيه النسخ و  
ذلك بحكمة لا يعلمها الا الله تعالى لان افعاله  
تعالى لا تدخل تحت موازين العقول ويمكن ان  
يقول الزا ما منكر النسخ مثل اليهود وغيرهم  
كفر شرعية سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم  
ان لا شك في ان الله تعالى حكيم وان الانبياء  
صلوات الله عليهم وسلامه اطباء القلوب  
والانفس وان الامراض التي تقرض على القلوب  
والانفس مختلفة باختلاف الازمنة فلا يبعد  
ان يكون تفضل على اهل كل زمان بما يناسب  
امراضهم المعنوية وذلك بمقتضى الحكمة  
الاذلية على وفق علمه وارادته فلا يلزم  
من النسخ ان يكون ما ظهر له ثانيا بخلاف

فصل في ثبوت النسخ

جواز



ما ظهر اولا كما زعم من انكر النسخ **ومن الحكمة**  
ايضا نزيهه عن القتال في اول الاسلام لقلّة  
المسلمين واجبا به عليهم بعد ذلك لكثرتهم  
هذا وان الحق ما دل عليه العقل والنقل ان الله  
تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يسأل  
عما يفعل وهم يسألون وما انكره اليهود  
من النسخ فهو لازم في شريعتهم لانها شئت  
ما قبلها من شريعة نوح وادم ويعقوب  
 وغيرهم مما هو مذكور في التوريه ثم نقول  
 لليهود بل لكل من انكر نبوة سيدنا محمد  
 صلى الله عليه وسلم وقوع الحرق على  
 وفق دعوي المتخذي هل ثبت به النبوة  
 ام لا فان قالوا نعم لزمهم صدق نبوة نبينا  
 صلى الله عليه وسلم وان قالوا لا فقد كفروا  
 بنبيهم ولا شك ان معجزات نبينا محمد صلى  
 الله عليه وسلم تجاوزت حد الحصر وبلغ  
 ذلك حد التواتر **فصل في النبوة وانها غير مكتبة**  
 لما فرغ المؤلف رضي الله عنه من الاطبيات  
 وما يتعلق بها شرعا في النبوات وما يتعلق

بها

بها لانها الجزء الثاني من الايمان **فقال**  
 ان النبوة فضل غير مكتسب بل خصها الله بالخصوص **الانزل**  
 النبوة هي اختصاص سماع وحى من الله  
 بواسطة ملك او يدونه فان امره ذلك  
 بتبليغه فرسالة فالرسول اذا اخص من  
 النبي مطلقا فكل رسول نبي وليس كل نبي  
 رسول وقيل هما معنى واحد وقيل بينهما  
 عموم وخصوص من وجه فيجتماع في الرسول  
 من البشر وينفرد النبي فيمن اوحى اليه من البشر  
 ولم يؤمر بتبليغه وينفرد الرسول فيمن اوحى  
 اليه من الملائكة ويبحث الى غيره وقيل هما متباينان  
 وان الرسل هم اصحاب الكتب والشرائع والنبوة  
 هم الذين يحكمون بالمنازل على غيرهم مع انهم  
 يوحى اليهم وهو اضعف الاقوال لما ورد في الاحاديث  
 من زيادة عدد الرسل على الكتب **قال** التفتناذاني  
 ان الرسول انسان بعثه الله تعالى الى الخلق  
 لتبليغ الاحكام وقد يشترط فيه الكتاب  
 بخلاف النبي فانه اعم انتهى فاذا كانت النبوة  
 اختصاصا من الله تعالى فلا تكون مكتسبة



كما صار اليه الفلاسفة فانهم يرون التزكية  
والتخلية صفا لا في مראה النفس الى ان يتهيأ لها  
لا يتهيأ لا ادراكه غيره ولا تكون صفة ذاتية  
للنبي كما صار اليه الكراميه **واعلم** ان مذهب  
اهل الحق ان الرسالة امر ممكن ومذهب المعتزلة  
انها امر واجب عقلا وبناء على اصلهم الفاسد  
من وجوب الصالح والاصلح وقد مرابطا لمذهبهم  
**والمعجزات من المولي قايدهم مهمما الى الوحي بالتبليغ للرسل**  
يعني ان دعوى النبوة لما كانت تقع من الصادق  
والمكاذب ايد الله تعالى الصادق بما يدعي صدقه  
وهو المعجزة وهي امر خارق للعادة مقررون  
بالتحدي مع عدم المعارضة فذكر المقارنة لاجرا  
الكرامة للمولي والعلامات الارهاطية التي تقدم  
بعث الانبياء وما يدعيه كاذب من معجزة نبي  
صادق سابق وذكر عدم المعارضة لاجرا  
السحر والسعودة ومعنى التحدي هو طاب  
المعارضة فيما جعله المتحدي شاهدا لدعواه  
وتحيزا لغيره بمثل ما ابداه وقيل يكفي في التحدي  
ان يقول اية صدقي ان يكون كذا **واعلم** ان الخارق

للعادة

للعادة على سبعة انواع معجزة وكرامة واعانة  
واهانة وارهاس واستدراج وابتلاء فالمعجزة  
ما تظهر على يد الرسول والكرامة ما تظهر  
على يد الولي والاعانة ما تظهر على يد  
بعض المؤمنين ممن لا يصل الي درجة  
الولاية ليخلصهم الله بها من بعض محن  
الدنيا والاهانة ما تظهر على يد الكاذب  
في دعواه من ضد ما يقصده كما جرى لمسلمة  
الكذاب حيث قصد تصحيح عين الاعور فاهانه  
الله بان اعور عينه الاخرى فصار الاعور  
اعى والارهاس ما يظهر من الخوارق قبل دعوى  
النبوة مقدمة لها وقاسيلا لمرها والاستدراج  
ما يظهر من الخوارق على يد من لم يستقم دينه  
والابتلاء ما يظهر من الخوارق على يد من يحصل  
به اضرار الناس كالرجال وخو **قوله** مهمما  
الى الوحي بالتبليغ للرسل يعني اذا امر الله تعالى  
الانبياء بالتبليغ ايدهم بالمعجزات واما اذا لم  
يؤمر النبي بالتبليغ فلا يحتاج الى المعجزة  
**والكل قد بلغوا كل الذي امروا والحل قد عموه في**

القول والعمل



وويروا بهم حقا ليقظتهم اذ كلهم وصمة الاحلام لم تنزل  
كذلك عصمة ماله من ملك حدث هاروت وماروت وغيرهم  
وعصمة الله لا تقري لغيرهم لو نال غاية كل الخير لم يصل  
اشار المصنف رضي الله عنه الى ما يجب في حق المرسل  
صاوات وسلامه عليهم وما يستحيل وما يجوز  
فالذي يجب في حقهم ثلاث صفات الصدق  
فيما يبلغونه عن الله تعالى والامانة فلا  
يقع منهم فعل حرام ولا مكروه وتبليغ ما مروى  
به المخلق والذي يمتنع في حقهم اضداد هذه الصفات  
والذي يجوز في حقهم الاعراض البشرية التي لا تقع  
في مراتبهم العلية كالجوع والمرض ونحوهما هذا  
ما يجب اعتقاده على كل مسلم ونحصل به السلامة  
في الدارين واما قبل البعثة فالاجماع على عصمتهم  
من الكفر واما غيرهم من الكبار والصغار فقد اختلفوا  
في جواز وقوعه والظاهر ان الخلاف لفظي  
والاختلف في المعنى بينهم فالجواز للوقوع  
قصد ما صورته صورة المعصية كالزنا مثلا  
اذ لا معصية الا بعد البعثة والمافع للوقوع  
منع المعصية الشرعية وهي لا تكون الا بعد

البعثة

البعثة قال القاضي عياض يمتنع على الانبياء قبل  
كل معصية وقال ان تصور المعصية كالممتنع  
لان المعاصي انما تكون بعد تقرير الشرع اذ لا يعلم  
كون الفعل معصية الا من الشرع **قوله** وويروا  
بهم حقا ليقظتهم يعني ان الانبياء معصومون  
في حال النوم ايضا لانه لا تنام قلوبهم وهو معنى  
قوله اذ كلهم وصمة الاحلام اي غيبة من التخليط  
وضعف الادراك لم تنل اي لم تصبهم ولفظ  
كل مرفوع على انه مبتدأ وما بعده خبره لا منصوب  
والا فيفيد سلب العموم فلا يصح لان المقصود  
عموم السلب لان هذا حال جميع الانبياء للبعض  
**قوله** كذلك عصمة ماله من ملك يعني كما يجب  
للانبياء العصمة من كل معصية كبيرة او صغيرة  
كذلك يجب لجميع الملائكة بدليل قوله تعالى لا يسبقون  
بالقول وهم بامره يعملون وغيره من الايات  
واما ابليس فانه جني لا ملك وصحة الاستثناء  
لكونه مغفورا فيما بين الملائكة واما هاروت  
وماروت فانقل في شأنهم من الكفر والتعذيب  
عليه لم يصح منه شيء **قال** القاضي عياض واما



هو منقول من كتب اليهود انتهى وما جاء في  
تعليمهم للسحر فهو لتعريف حقيقته وأمنه  
عنه اعتقاده والعمل به لا تعلّمه وتعلّمه وقد  
كانا يعظان الناس ويقولان إنما نحن فتنة فلا  
تكف هذا إذا قلنا انهما ملكان والأفلا اشتكال  
حينئذ في قوله وعصمة الله لا تفري لغيرهم  
يعني لا يحب في حق الأولياء فادونهم العصمة وقد  
يحفظ الله بعض عباده بمنه وكرمه  
رسولنا محمد المختار افضلهم نعم وخاتمهم والنبي في جبل  
دو المعجزات وبالقرآن كان له منها تحدّيه بضائغ محفل  
فلم يعارضه في القرآن معارض المسيئة الكذاب ذو الحيل  
اني الكذوب يروي القول معتزاً بهيات جل كلام الله عن مثل  
قد ارم بالجمل نور الله يطقه والله اظهره كالشمس تزل  
فيه المصنف في هذه الايات على صدق رسالة  
سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ونظم  
الدليل عليها ان نقول عليه الصلوة والسلام  
ادعى النبوة والرسالة واظهر المعجزة وكل من كان  
كذلك فهو نبي ورسول ينتج ان نبينا نبي ورسول  
اما دعواه النبوة والرسالة فامر معلوم لكل الله

واما

واما اظهار المعجزة فلانه اتى بالقرآن واخبر  
بالمغيبات واظهر افعالا كثيرة تخرج عن الحصر  
على خلاف المعتاد وقد وصل اليها ما اظهره من  
من المعجزات لكن منها ما وصل اليها بخير الاحاد  
المفيد لغلبة الظن ولكن ما وصل اليها من هذا  
النوع القدر المشترك اعني المعجزة بالتواتر المفيد  
لليقين كجود حاتم مثلاً فانه بلغ حد التواتر وان  
كانت تفاصيل جوده احاداً فمعجزاته صلى الله  
وسلم غير القرآن مذكورة في السير احاداً من  
حيث التفصيل وقد بلغت حد التواتر من حيث  
الاجمال فلا يشك عاقل في ظهور المعجزة على  
يده صلى الله عليه وسلم وما منها ما وصل اليها  
بالتواتر كالقرآن العظيم فانه اخبر به جمع عظيم  
عن جمع عظيم لا يجوز العقل تواطئهم على الكذب  
انه صلى الله عليه وسلم تحدّى به ودعا الى  
الايمان بسورة فيه البقاء والفصحاء من العرب  
مع كثرتهم وشهرتهم بغاية العصبية والحمية  
الجاهلية وتها لكهم على المباهات والدفاع عن  
الاحساب فمعجزوا واعرضوا عن المعارضة بالحرف



الى المنازعة بالسيوف فاعظم هذا الدين وما  
اعظم من جاء به صلى الله عليه وسلم عليه استمرت  
معجزته ولا تزال باقية الى يوم الدين فكان  
تخديده بالقرآن باق لان الاصح ان اعجازه يكون  
في الطبقة العليا من الفصاحة والدرجة  
القصوى من البلاغة مع كونه على نظم بديع  
قريب واسلوب مخالف الاساليب كلام الفز  
ويعلم ذلك المتقنون على المعاني والبيان  
المحيطون بالاساليب الكلام فيحصل لهم كلام  
اليقين بما شاهدوه من الاعجاز ويحصل  
الايمان لعامة المؤمنين بما شاهدوه من عجز  
جميع الخلق عن معارضة هذا مع استماله على  
الاخبار عن المغيبات في مثل قوله تعالى يا ايها  
الذين امنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف  
يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه فاجبر تعالى  
عن ارتداد بعض المؤمنين فوقع ذلك بعد نزول  
هذه الآية فارتد في اخر عهد النبي صلى الله  
عليه وسلم ثلاث فرق من العرب بعد ما  
امنوا وهم بنو امية وبنو حنيفة اصحاب

مسيلة

مسيلة الكذاب وبنو اسد واشتقاله على العلوم  
الالهية واحوال المبدأ والمعاد ومكارم الاخلاق ولا  
رشاد الى فنون الحكمة العلمية والعملية والمصالح  
الدنيوية والدينيوية ثم ذلك كله على انه نبي ابي لم  
يلحظ قط كتابا ولا خالط من العلوم ولا جالس احدا  
من اربابها ولا بحث قط على شئ من ذلك جملة  
ولا تفصيلا **قوله** رسولنا احمد المختار افضلهم  
يعني افضل الرسل والملائكة والادلة على ذلك  
كثيرة من جملة ما اجمع عليه من ثبوت شفاعته  
الكبرى في موطن الاخرة لاداحة الخلق من هول  
المعشر وشدايد احواله وقد علم ان ذلك الموقف  
الرائل جمع الاولين والآخرين وجمع الاولياء والانبيا  
والرسلين وجمع الملائكة المقربين وقد عظم فيه  
خوف الجميع على انفسهم واشتد الهول هناك  
اشتدادا لا يمكن وصفه وطال امره وهاج الخلق  
بعضهم في بعض حتى ان الملائكة الكرام تحشوا  
فيه على التركب وحتى ان البراء من كل عيب  
اتهموا انفسهم كأكابر الرسل عليهم الصلوة  
والسلام يقول كل واحد منهم على سبيل الاعتذار



عندما تطلب منه الشفاعة ان ربي غضب اليوم  
غضبا لم يغضب قبله مثله ولم يغضب بعده مثله  
لا اسأل اليوم نفسي نفسي اذهبوا الى غيري ويتد  
افقون الشفاعة من واحد الى واحد حتى ينتهون  
الى عروس المملكة وسرها واكسبرها وسيد كل  
ما خلق مولانا محمد صلى الله عليه وسلم **فيقول**  
انا لها وبذهب حتى يسجد تحت فيقال من قبل  
الله تعالى ارفع راسك يا محمد وقل بسمع لك  
واستغفر تشفع وسئل تعط فانظر هذا الخطاب  
العظيم لهذا السيد العظيم في ذلك اليوم الهائل  
كيف هو صريح بالعنف ودليل قطعي لا يرتاب فيه  
عاقل انه لا اكرم منه على الله تعالى عموما وفي  
الحديث انه عليه الصلوة والسلام اول من  
يقرع باب الجنة فيقول رضوان عليه السلام  
خازن الجنة من فيقول محمد فيقول رضوان  
بك امرت لا افتح لاحد قبلك او كما قال وحديث  
العنق الخارج من النار الذي يخاف منه كل احد  
فيقول له السيد الاعظم ارجع الى مكانك حتى  
ياتيك اصحابك فتسمع النار نداء من قبل

الله

الله تعالى اسمعي له واطيعي والادلة والاحاديث  
على انه افضل الخلق كثرة **قوله** نعم وخاتهم هذا  
مما يدل عليه الكتاب والسنة واجمعت عليه  
الامة اما الكتاب فقوله تعالى ولكن رسول الله  
وخاتم النبيين واما السنة فقوله عليه الصلوة  
والسلام لاني بعدي **قوله** لم يبق بعدي الا  
مبشرات النبوة الرؤية الصالحة يراها الرجل  
المسلم او ترى له وغير ذلك **قوله** فلم يعارضه  
في القرآن معترض الا مسيلة الكذاب يعني ان  
البلغا لما حسوا بالبحر لم يعارضوا القرآن خوف  
الفضيحة الا مسيلة الكذاب قال كلاما وسماه  
قرانا انزل عليه فافتضح به الى يوم القيمة وصار  
هزوة للسامعين الى اخر الدهر مثل الفيل ما  
الفيل وما ادراك ما الفيل له ذنب وثيل  
وخرطوم طويل وله كلام وقصر مضحكة  
ذكرها السنوسي في شرحه . . . . .  
**والعجرات سوى القرآن ليس لها حد فيحمر نظم تحتفل**  
**والبدن شق له والجرع حن له وان يمد فيض ماء البحر**  
**ونطق عجم بل نطق الجماد له ومن يحير وطيس الشهي في ظل**



لا شك ان معجزة صلى الله عليه وسلم وايات  
صدقته لا يمكن استقصاؤها ولا حصرها اذا  
من معجزة لرسول من رسل الله الا اعطى عليه  
الصلوة والسلام مثلها او اعظم ثم زاد بعد  
ذلك على الجميع بما لا ينحصر وخص بان ابقى الله  
تعالى له اعظم معجزة وهي القرآن الى قيام الساعة  
او اقرب قيامها ولزيد شرف القرآن قدمه لطيفته  
ثم ذكر بعضا من معجزاته المشهورة فمنها انشقاق  
القمر له صلى الله عليه وسلم ويكفي في صحة  
الاخبار عنه بقوله تعالى اقتربت الساعة  
وانشق القمر وقصته مشهورة وقد حصل  
الاشفاق مرتين وهي رواية انس وابن  
عباس رضي الله عنهم ومنها حنين الجوع  
اليه وبكاؤه عليه صلوات الله وسلامه  
وهي خشيبة من النخل كانت في المسجد يخطب  
عليها قبل ما يصنع له المنبر سمع له كل من كان  
في المسجد حنينا وصوتا اسفا على فراقه لما تركه  
وصعد المنبر وقصته طويلة مشهورة ومنها  
تليين الماء القليل عند شدة الاحتياج وهو

مشهور

مشهور واشاد المصنف بقوله وان يرد فيض  
ماء البحر ينهل الى المعجزة المخصوصة بالماء فيدخل  
فيها ما ذكر وتزول ماء السماء بدعائه وتغيير  
العيون والابار بركته ذكره مفصلا السنوسي  
رحمه الله مع تفصيل جميع ما ذكر من المعجزات فراجع  
**قوله** ونطق عجماء بل نطق الجراد له مرادة بالعجماء  
الحيوان البهي وكلمة بل لاضراب الانتقال من الادنى  
الى الاعلى لان الجراد ابعد في قول النطق اما كلام  
الحيوان فكثير ومنه كلام الضب واما كلام الجراد  
فكثير ايضا ومنه قصة الشجرة والاعرابي **قوله**  
ومن هجير وطيس الشمس في ظل الرحير والمهاجرة  
والهجرت نصف النهار عند اشتداد الحر والوصيس  
حفر نخير فيها وهو التنور ويقال مجازا سمى الوطيس  
لشدة الحر وشدة الحرب وقالوا الوطيس القرب  
الشدديد اراد المصنف بذلك بيان معجزة الظيل  
له صلى الله عليه وسلم سواء كان بالغمام او  
بالحمام او بالملائكة او بالشجر وقد اصاب السنوسي  
في تفصيل هذه الاشياء جزاء الله خيرا  
**وليس يخفى الذي ابراه من سقم اي الأطباء ذاعضل من العزل**



من معجزاته صلى الله عليه وسلم ابراء المرضى  
وذوي العاهات ولشدة هذا النوع من المعجزات  
قال وليس يخفى جملة اعين الاصابة في محل جرح على  
انه صفة لسقم وذاعضل حال منه وصح لتقصه  
بالصفة والعضل المنع كان هذا القسم منع  
الطبيب ان يعيد في امرة شياء . . .  
**اما القليل فتكثير له مدد حدث ولا حرج عن خبره**  
اشار الى معجزة تكثير الطعام ولما كان هذا النوع  
من المعجزة كثير جدا قال حدث ولا حرج وشار  
بقوله له مدد الى ان الطعام كان يزيد فياكل  
الناس منه اكلهم المعتاد لانه يخلق الله في  
قلوبهم الشبع فيكفيهم القليل من الطعام  
**مسراة اعظم به في القدر منزلة من قايه لم يترك ولم يزل**  
من معجزاته الطعام الاسري وقد اختلف فيه على  
اربعة اقوال من جهة كونه في النوم او اليقظة  
ولا خلاف في نفس الاسري لشهادة القران  
والاحاديث القول الاول لما يشهه رضي الله  
عنها وجماعة انه كان في النوم الثاني مذهب  
الجمهور انه بجسده الشريف في اليقظة الثالث

انه

انه كان مرتين مرة في اليقظة ومرة في النوم الرابع  
انه اسري بجسده الشريف الى بيت المقدس في  
اليقظة ثم عرج بروحه الشريفة الى فوق سبع  
سموات **قال الشيخ** سعد الدين التفتازاني في شرح  
النسفي اختلف اقوال السلف في ذلك فقيل الى الجنة  
وقيل الى العرش وقيل الى فوق العرش الى طرف العالم  
فالا اسري وهو من المسجد الحرام الى بيت المقدس قطعي  
ثبت بالكتاب والمعراج من الارض الى السماء مشهور  
ومن السماء الى الجنة او العرش او غير ذلك احاد ثم  
الصحيح انه صلى الله عليه وسلم رأى ربه بفؤاده  
لا بعينه انتهى **قوله** مسراة بضم الميم اسم مصدر  
يعني الاسراء من اسري **قوله** اعظم به تعجب ايها  
اعظمه والقدر الشرف والمنزل هنا المرتبة  
وهي منصوبة على التمييز او الحال **قوله** من قاب  
قوسين صفة المنزلة ومعنى قاب قوسين مقدار  
قوسين وقاب القوس مقدار طولها وقيل مقدار  
الوتر منها وقيل مقدار ما بين نصفه واوله  
فلكل قوس قبان ومعنى لم تترك لم تلحق ومعنى  
لم تنل لم تضرب بوجه من الوجوه الا يصابة ولو

٢٢٠٠  
٢٢٠٠  
١٠٠٠  
٢٢٠٠  
١٨٠٠  
٢٠٠  
٢٥٠٠  
١٢٤٠٠

٢٢٠٠  
٢٢٠٠  
١٠٠٠  
٢٢٠٠  
١٨٠٠  
٢٠٠  
٢٥٠٠  
١٢٤٠٠



بنظر العين من بعد بل ولا يخطورها على الذهن  
 والمراد من ذكر قاب قوسين والمعنى المقصود  
 منه بلوغه صلى الله عليه وسلم منزلة أي  
 رتبة شريفة لا يمكن لأحد من البشر الوصول إليها  
 من كان للمعجزات الغريبة **ففي كتاب الشفاري من القل**  
**قاله يجعلنا من خير أئمة والملوك من بلاروع ولا وجل**  
 الفرج مع غره وأصل الفرة بياض في وجه الفرس  
 استعارت هنا الشهرة والقل جمع غلة بضم الفين  
 المعجمة وهي حرارة العطش وحاصل المعنى من  
 كان مشتاقا لسهاغ كثير من معجزاته عليه الصلوة  
 والسلام فليراجع كتاب المعجزات لأنه كتب منها  
 ما يروي من حرارة عطش الشوق إليها **واعلم**  
 أن المعجزات على قسمين منقول وهو ما جاء في  
 الكتب المتقدمة مثل التورية والآنجيل من ذكر  
 أوصاف سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ومقول  
 وهو ما يحزم به العقل عند تصوره بصديق اليد  
 الأعظم والرسول المكرم فيحصل له محبته والشوق  
 إلى اتباعه ويحصل لمن نور الله بصيرته اليقين  
 بأن كلامه حجة قاطعة فيمض عن ما خاطر عقله

وعارضه



وعارضه من الشبه الوهمية وذلك أعظم شيء  
 يحتاج إليه لأن مسائل الدين لا يدرك جميعها  
 بالعقل فلاجل ذلك من الله علينا بأرسال الرسل  
 فمن المعجزات العقلية بلاغة القرآن العظيم الشأن  
 وثانيها أخباره صلى الله عليه وسلم بالفيق  
 في الكتاب العزيز وفي الأخبار وذلك لجل الاستل  
 له **الثالث** أنه صلى الله عليه وسلم قد بلغ  
 في الحكمة النظرية كمرفة الله تعالى وصفاته  
 وأسمائه وأحكامه وفي الحكمة العلمية وهي علم  
 الأخلاق وسياسة الأبدان وتدير أمر الخلق  
 المبلغ العظيم الذي لا يمكن للعقل الوصول  
 إليه مع أنه صلى الله عليه وسلم لم يخاطب  
 من عرف بالعلوم وهذا بشهادة أعدائه الكفرة  
 وهذا كانوا يظنون كونه على الحق ولكن يصعب  
 عليهم مفارقة أهاليهم ورياستهم الرابع  
 ما نقله الينا من خوارق العادات كاشتقاق القمر  
 الذي رآه جميع من نظر إلى السماء في تلك السنة  
 من جميع الآفاق وكذلك تسليم الحجر وانقياد  
 الشجر إلى غير ذلك مما لا يحصى الخامس سيrote



واوصافه التي تواترت اليها من ملازمته للصدق  
من اول عمره الى اخره فان احدا ما سمع منه كلمة قط  
وقد اعترف له اعداءه بذلك وتركه الدنيا وعرض  
عنها باختياره وعن زخارفها على الدوام وسخاوة  
وشجاعته حتى انه لم يفر قط من الزحف وقصا  
وبلاغته وتحمله الاذلت لا يثبت معه الا  
من هو على الحق لان غرضه كان اظهار دين الله  
لنقالي لا زخارف الدنيا وكونه مع اهل الدنيا  
في غاية الترفع ومع الفقراء والمساكين في غاية  
التواضع وحسن خلقه وخلقه حتى كان لا يزد  
مع الغضب الا علما وقد اسلم ابو ذر بن جهم دروية  
وجهره الشريف وقال لما رايت وجهه عرفت انه  
ليس وجه كذاب وانتصابه مع ضعفه وقلة  
اعوانه وما في يده وعدم الملك في ابيائه  
محاويا لاهل الارض ذات الطول والعمق وظهور  
دينه كما وعد ربه السار من ان صلى الله  
عليه وسلم ظهر في زمان احوج ما كان الناس  
فيه الى من يهدي الى الطريق المستقيم ويروى  
الى الدين القويم ويظهر الامور ويخفي الحال

الجهور

الجهور والاختفاء ان جميع هذه الاوصاف  
بل بعضها لا يكون لغير نبي ولا تمكن الا بصون  
الهي وتأييد سماوي وليس طائفة يد الله  
هادم فان قلت الحاجة لنا بتعديده المعجزات  
لان دين محمد صلى الله عليه وسلم لا يشك  
في حقيقته احدا قول انت في غاية الاحتياج  
ولكن لا تعلم لانك لو لم تكن محتاجا الى تحقيق  
صدقه صلى الله عليه وسلم لتلقيت جميع  
ما قاله بالقبول ولما خمرت قلبك شبهة  
عند سماعك اخباره بما وراء العقول علي  
الخصوص من اذا سمعت اخباره من الملوك  
وعذاب القبر ونعيمه وانها يجلسات  
ويسا لانه ويفتح للمؤمن في قبرة بابا الى  
الجنة ويفسح له في قبرة ويضيئ على غيره  
فحينئذ تطلب ان تدرك هذا العقل فتهلك  
كما هلكت الفلاسفة واما اذا سمعت ما ذكر  
من اوصافه صلى الله عليه وسلم وتلقيتها  
بالقبول لا يعسر عليك الاذعان لما اخبر به  
به سيد ولد عذنان صلى الله عليه وسلم



من اصلاح الله به ما فسد من شأن الناس ويميز  
به بين الحق والباطل واثار به الدين الحق على  
امتن اساس واخلى به عن القلوب ظلماتها  
وانفذت من الحج الفساد واشرفت على افاقها  
الشهوس المعارف وانتشرت بركة انواره في البلاد  
والعباد وارجت الارض بذكر الله تعالى حق ذكره  
وظهر سفه من اسند على سبيل الحقيقة اثر الفيرة  
وارتفعت بتحميده جل وعلا وتوحيدة وتمت  
الاصوات في المساجد والصوامع والمنابر وانبعثت  
بنايع الحكمة والمعارف النورانية وفاضت على  
القلوب والالسننة اليس ذلك بركة هذا اليد  
الاعظم والرسول المكرم صلى الله عليه وسلم  
**فصل في جواز خوارق العادة وكرامات الاولياء السادة**  
ان الكرامات للقوم الاولياء صلاوا اعلاما متقي ما ينالون  
صدقها خارقا والسحر يشبهها حقيقة عندنا قد قيل  
لانها عندنا متازعنه بما يبيديه وصفر ما بالشبه والقتل  
اذحالة السحر لا تخفى فصاحبها مع الشريعة لا ينفعه فقول  
وذو الولاية لا تخفى فصاحبها على سبيل قوم غير مشتمل  
لكذلك عن معجزات الرسل ميزها فرق التحدي وذاعده الجميع

مع

مع انما عندهم جاءت بركة المعجزات بتبين الصدق للرسل  
في عمران ثم الكهف قد ثبتت والحمد لله رب العالمين  
هذا الفصل في بيان الخوارق غير المعجزة من  
الكرامات وهل هي ممكنة الوقوع ام لا والسحر  
والفرق بينهما وبين المعجزة وفي بيان الولي  
**قوله** ان الكرامات الى اخره يعني ان الكرامات  
ثابتة للذين وصلوا الى اعلام مراتب التقوى وهو  
ما يناله الولي فعلى هذا الولي هو من كان في اعلا  
مراتب التقوى وهو من تارة عما يشغل سره  
عن الحق متمتلا اليه بكليته وهو المتقي الحقيقي  
المطلوب بقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته ولتتقوا  
الذي في المرتبة الوسطى وهو المتعارف باسم  
المتقي هو المجتنب عن كل ما يؤثم من فعل او ترك  
حق الصفاية عند قوم وهو المعنى بقوله تعالى  
ولو ان اهل القرى امنوا واتقوا والمرتبة السفلى  
من التقوى التوفى من العذاب المخلد بالتبدي  
عن الشرك وعليه قوله تعالى والذين هم كلمة  
التقوى **قال** التفاتاتي في شرح النسخة الولي  
هو المعارف بالله وصفاته حسب ما يمكن



المواضيب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض  
عن الانهماك في اللذات والشهوات وكرامته  
ظهور امر خارق للعادات من قبله غير مقارن  
لدعوى النبوة وبرهنة ممتازة عن المعجزات وممتازة  
الاعتقاد الصحيح والعمل الصالح والتميز متابعته  
صلى الله عليه وسلم ممتازة عن الاستدراج  
والسحر وعن موكلات تكذيب الكاذبين **كما دوي**  
ان مسيئة الكذاب دعي لا عود ان تصير عينه  
العور او صحيحة فصارت عينه الصحيحة عوراً  
ويسمى هذا الهانة وقد تظهر الخوارق من قبل  
الصوام المسلمين ليخلصهم الله تعالى بها من  
محن الدنيا ومكارها وان لم يتصفوا بالولاية  
وهذه تشبه معونة **قوله** صدق بها الى اخره اي  
صدق بها وان انكرها البعض **قوله** السحر  
حقيقة عندنا يعني ان السحر امر ثابت واقع  
بدليل يعلم ان الناس السحر الالية وليس هو  
كالشعوذة مجرد اراية وهوية كما تقول المعتزلة  
وبنه على مذهبهم بقوله عندنا **قال السنوسي**  
في اخر شرح هذه الايات تنبيه من معنى اصلية

السحر

السحر اصابة العين وهي ان تكون لبعض  
النفوس خاصة انها اذا استحسنت شيئا  
لحقته الافة بحض خلق الله تعالى ولا اثر  
لتلك النفس العانية اصلاً انتهى وقد  
عرفت الفرق بين الكرامة وبين غيرها  
من الخوارق وبينه المصنف بقوله اذ حالة  
السحر الى قوله لا ينفك من وجل يعني لا يزال  
الولي خائفاً من الله لا يامن مكر الله **قوله**  
مع انها الى اخره يعني ان الكرامة من الولي  
معجزة لنبيه التابع له **قوله** في ال عمران الى اخره  
استدلال منه على وقوع الكرامة من الاولياء  
كما في قصة مريم كلما دخل عليها ذكرى المحراب  
وجد عندها ذرقا وقصة اصف في سورة  
الهمل واثباته بعرض بلقيس قبل ارتداد الف  
**واعلم** ان المتكلمين في امتناع صدور الكرامة  
عن اختيار وقصد من الولي على قولين وكذا  
اختلفوا في صحة وقوعها بالاخبار بالمفنية  
على قولين **واعلم** ان المسلمين اجمعوا على ان  
الولي لا يصل الى درجة النبوة قالوا نسبة



ما قسم بين الاولياء كلهم من المراتب والحالات  
الى ما اعطى الله الانبياء عليهم الصلوة والسلام  
كنسبة وشيخ من زرق مملو عسلا الى ما في داخل  
الزرق من العسل واجمع المسلمون على ان  
النبي صلى الله عليه وسلم افضل من النبي  
لان النبي جمع بين مرتبتى الولاية والنبوة  
ولا يستد بقول بعض الباطنية ان الولاية  
افضل من النبوة نعم قد يقع تردد في ان نبوة  
نبي واحد افضل ام ولايته قال بالاول ما في النبوة  
من معنى الوساطة بين الجانبين والقيام  
بصالح الخلق في الدارين مع شرف مشاهدته  
الملائكة وقال بعض اخرون ان الولاية من  
القرب والاختصاص الذي يكون في النبي  
في غاية الكمال بخلاف ولاية غيره النبي وكذا  
اجمع المسلمون على ان الولاية لو انتهت لا  
يسقط معها تكاليف الشرع وعن اهل الاباحة  
من الباطنية واللاحاد اذ لهم الله وخلقهم في الارض  
ان النبي اذا بلغ الغاية في المحبة وصفاء القلب  
وكمال الاخلاص يسقط عنه الامر والنهي ولم

نقطة

نقطة الذنوب ولا يدخل النار بار تكاب الكبيرة  
وهذا كفر لا محالة اذ لا معنى للنبي الا مظهر  
تصرف النبي في الخلق قلت لا شك ان التزاون  
في امور الشرع لا يصدر من النبي لان العباد  
صاروا له خلقا ولا لذة له الا فيها لانه بها  
نعم عليه وخلقها اتصل من مولاة اليه فاذا رأت  
من تزاون في العبادات معتقدا سقوط التكليف  
عنه فاحكم بانه زنديق تابع طوى نفسه  
الامارة بالسوء ما ذاق شيئا من المعرفة  
قد انفر بكلام بعض العارفين اعني قولهم لا  
تكليف علينا في العبادات بمعنى انهم لا يرون  
لها تعب بل يرون الراحة العظمى فيها وبها  
مكاورد في صلاة العشاء ارجنا بها يا بلال  
**وقوله** جعلت قرعة عيني في الصلوة فلو ذاق  
هذا الحيوان البهيبي ما ذاقوه بالعبادات لما  
فهم سقوط التكليف عنهم **فصل في وجوب التوبة الفورية**  
**وتب على الفور ان قارفت سيئة لا تهل ساعة فالذنب في الليل**  
**وقل لعل رسول الموت يعجلني في ساعة هذه قد تم لي العمل**  
**لا بد تعقبها عما مضى ندما كذا المظالم فارددها ولا تطل**



فان يلبث بدين بعد صحتها لم تنتقص لك التوبة لمقتبل  
هذا الصحيح فلا تسرع كثيرا مثل العبادات لم تنقص لمفعل  
قالوا الذي القرآن تحصل لك قطعاً وفي غيره ترجي لمقتبل  
واعلم بان مجال القول متسع فيها وفي الطول ما يخشى من الملل  
اعلم ان التوبة من المعصية واجبة على الفور  
بالكتاب والسنة والاجماع فمن ترك التوبة  
لحظة صار بالترك صاحب معصية فاذا لم يتب  
عنها وتاهل لحظة اخرى صار صاحب أربع  
معاصي وعلى هذا القياس تنضاعف عليه  
المعاصي بتأخير التوبة وهو معقول المصنف  
لا تهمل ساعة فالذنب في المثل ولذلك قيل  
لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستفطار  
وامرأ من الساعة اللحظة وقوله وقيل لعل  
رسول الموت يجعلني الى اخره هذا من تمام  
النصح منه رحمة الله عليه يعني اذا اغتربت  
بطول الامل وسوفت التوبة كما هو شأن  
النفوس الامارة فاذا ذكر الموت وقيل انه قريب  
ولعله ياتي على سبيل العجلة فلا امكن من التوبة  
ويحصل في القلب ظلمة ورين بسبب تضاعف

المعاصي

المعاصي بترك التوبة يمنعه من التوبة قال  
النبي صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا  
اذنب كانت نكتة سودا في قلبه فان تاب  
واستغفر صقل قلبه وان زاد زادت حتى  
تغلق قلبه فذلكم الران الذي ذكره الله تعالى  
كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قوله  
لا بد تعقبها عما مضى ندمها لان الندم هو  
حقيقة التوبة واما الهم على ان لا يعود  
فرو من لوازم الندم الصحيح والا لما كان ندمه  
ندما صحيحا لان حقيقة الندم المطنوب  
هنا حزن وتوجع على انه فعل وقتي كونه  
لم يفعل قال التفتازاني التحقيق ان ذكر  
الهم انما هو للبيان والتقدير للنفس العتار  
اذ النادم عن المعصية لقبها لا يخلو عن ذلك الهم  
الينة على تقدير الخطور بالبال والاقتدار  
على الفعل مرة اخرى انتهى واعلم ان الندم  
المفيد هو ان يكون على المعصية لاجل قبحها  
مشرعاً واما الندم على المعصية لاجل اضرائها  
بيدته او لخلاتها بفرصته او حسبه او ماله



او نحو ذلك فليس بتوبة فان قلت قد يكون الندم  
لما ذكر سيئ الندم عليها القبحها فربما يبقا السبب  
مع الندم عليها القبحها قلت لا يضر ان كانت جرمة  
القبح بحيث لو افرغت لتحقق الندم والافلا **قوله**  
كذا المظالم فارددها ولا تظلم يعني الواجب على الثابت  
رد المظالم وهي حقوق العباد مثل قتل النفس عدا  
او غصب مال الغير والمغصوب منه ما هو باق  
بعينه فلا تصح التوبة منه مع بقاء يد الغاصب  
عليه ومنه ما هلك وتعلق بذمته الغاصب فرد  
عوضه حينئذ ليس بشرط في صحة التوبة عن الغصب  
بل الواجب عليه التوبة على الفور عن الغصب  
ثم رد ما تعلق في ذمته لانه واجب المستقبل  
بنفسه وهذا الذي ذكر من التفصيل هو مذهب  
الجمهور قال الشيخ سعد الدين التفتازاني رحمه  
الله في شرح المقاصد قالوا ان كانت المعصية في  
خالص حق الله تعالى فقد يكفي الندم كما في ادراك  
الفرار من الزحف وترك الامر بالمعروف وقد  
يحتاج الى امر زائد كتسليم النفس للحد في الشر  
وتسليم ما وجب في ترك الزكاة ومثله في

ترك

ترك الصلوة وان تعلقت بحقوق العباد  
لزم مع الندم ايصال حق العبد او بدله  
اليه ان كان الذنب ظلما كما في الغصب  
والقتل العمد ولزم ارشاده ان كان الذنب  
اضلالا له والاعتذار اليه ان كان ابداء كما  
في الغيبة ولا يلزم تفصيل ما اغتابه الا اذا  
بلغه من وجه الحشر ثم التحقيق ان كان هذا  
الزائد واجبا اخر فنعاه القصاص من مستحقه  
معصية متجددة تستدعي توبة فلا تقدر  
في التوبة عن القتل وربما لا تصح التوبة بدون  
الخروج عن حق العبد كما في الغصب فانه لا يصح  
الندم عليه مع ادامة اليد على المغصوب  
ففرق بين القتل والغصب انتهى كلام التفتازاني  
**قوله** فان بليت بدين بعد صحتها لم تنقض  
يعني اذا صحت منك توبة من ذنب من الذنوب  
ثم بعد ذلك وقع منك ذلك الذنب مرة اخرى  
لم تنقض توبتك الاولى بوقوع ذلك الذنب  
منك مرة اخرى ومثال ذلك ما ذكره المصنف  
بقوله مثل العبادات لم تنقض بانفصال وهو



انه لو صحت منك عبادة كالصلاة مثلاً في وقت من الاوقات ثم تركت العبادة في وقت اخر عمدا لم تفسد الصلاة التي صحت منك بهذا الترك وهو ظاهر **قوله** لكن يتبين بطلان ما يعنى يجب عليك التوبة من الذنب الثاني على الفور ايضا وهو معلوم كما تقدم **قوله** قالوا الذي الكفر ان تحصل له قبلت قطعاً يعني التوبة ان كانت من الكفر فهي مقبولة قطعاً لا ظناً وهو متفق وان كانت من غيره فهي مقبولة ايضاً قطعاً لا ظناً وهو مذهب البعض واستدل عليه بقوله وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ونحوه من الايات الواردة في تلك وقيل ان قبولها على طريق الظن والذي يظهر من كلام المصنف الميل الى قبولها قطعاً لان الظاهر عادة الضمير المرفوع في قالوا للمتكربين المصبر عنهم بقوله فلا تشعروا بغيره **واعلم** ان التائب اذا ذكر ما تاب منه وطلبه وهو فرح به وجب عليه تجديد الندم وهو مذهب امام الحرمين ويعطيه اوجب تجديد

الندم

الندم كلما تذكر المصنف فانه يفتح التوبة عند اهل السنة من بعض المعاصي دون بعض خلافاً للمعتزلة **فصل في احكام الامامة** الامامة هي خلافة شخص الرسول صلى الله عليه وسلم في اقامة الشرع وحفظ الملك على وجه يوجب اتباعه لكافة الناس وجوب نصب امام العدل ينشئه بالشرع لا العقل فليست **قوله** معتزل ثم الامامة ليست لكن معتقد وان به وصلت في حكم منفصل لا شك في انها ركن لمصلحة اذا اقيمت على شرط لمعتدل مشروط باجماع في الكتب قد سطت من نالها كالحق لها ينزل ولا يكون بطار الفسق من غير لا الا بقر قد لا بد من بدل فلا خروج بوصف الفسق ما وجد منه الصلاة لنا والفسق بمنزل هذا انا غير ما خبر اذ في الخروج من يد الفسق والزلزل  
اختلف في نصب الامام هل هو واجب ام لا وعلى تقدير الوجوب هل واجب عقلاً ام شرعاً والاصح عند اهل السنة ما قاله المصنف وهو ان وجوب نصبه شرعاً لا بالعقل ودليله اجماع الانبياء والرسل وكل الامم والاديان على ان كل ما



يوجب الحفظ للنفس والاعراض والدين  
 والمال وغير ذلك ويصد عن الفساد فهو  
 واجب واشاد المصنف بقوله لا شك في  
 انها ركن لمصلحة الى ان الامامة مثل ركن  
 الماهية للماهية فيها ذكر من الحفظ واهد  
 الفساد فكما ان الماهية تفسد بفساد جزئها  
 وكذلك هذه المصالح تفسد بدور الامام  
**ونبه بقوله** ليست بركن معتقد على ان نصب  
 الامام ليس ركن في عقائد الايمان بحيث  
 يقدح الخلل به في اصل الايمان بل هو  
 واجب فرعي تنظم به مصالح الدين والدنيا  
**وقوله** وان به وصلت في حكم منفصل يعني  
 وان وجدت الامامة في كتب العقائد فهي  
 في حكم المنفصلة عنها لكن لما كان فيها خلافا  
 الفرق الحقوها بعلم العقائد **قوله** شروطها  
 جملة في الكتب قد بسطت يعني الاثمة ذكروا  
 للامامة شروطا من نالها مع شروطها فقد نالها  
 بحق وهي الاسلام والعدالة والذكورية والحرية  
 والعقل وغير ذلك مما هو مذكور في المطولات

ورد

ورد على من استدل بقوله صلى الله عليه  
 وسلم اطيعوا السلطان ولو امر عليكم  
 حبشي بان الحديث للمبالغة في الانقياد الى  
 الامام **قوله** ولا يكون بطار الفساد منغزلا  
 ولا يكفر يعني ما ذكر من الشروط معتبر قبل  
 نصب الامام فاذا طرأ عليه الفسق فلا  
 يعزل ولا يجوز الخروج عليه لما يترتب عليه  
 من المفاسد الا ان طرأ عليه الكفر فلا بد  
 من عزله لان الكافر لا يحكم في المسلمين واما  
 خروج المسلمين على الحجاج فقال السنوسي  
 لانهم راوه كافرا بشواهد ادلتهم على كفره  
 وهو داي كثير من المحققين من المتقدمين والمتأخرين  
**فصل فيها انت به السهميات من الامور المغيبات**  
**واعلم بان رسول الله اخبرنا عن الفيوب بحق غير منتقل**  
**كالقبر فالمرء فيه ذنوبه اما نجاه له او بالمذاب بلي**  
**لقر عبيدك يا مولاي مجتهد عند السؤال محل الروح والوجل**  
**والروح باقية ليست بنية والجسم من جنس ذك الترتيب**  
**غير الاولي خصهم بالحفظ كالا نبياء ومن اهل الخصوص**  
 اعلم ان شرف الانسان على غيره من الحيوانات



بالعقل واجري بحانه وتعالى العادة بان  
 جعله يدرك بعض الاشياء بنفسه فلا  
 يحتاج في ادراكه اياها الى اصحاب الوحي  
 اعني الرسل صلوات الله وسلامه عليهم  
 كادراكه حدوث العالم وان له محدثا  
 وان هذا المحدث لقديم واجب الوجود  
 وان له صفات وكادراكه صدق الرسل  
 وذلك انه اعنى العقل لما ادرك ما ظهر  
 على يد الرسول من المعجزات التي لا يمكن  
 الاثبات بمثلها الواجبة مع الانس والجن والرسول  
 يقول اية صدقي هذه المعجزات ادعني  
 العقل بان من اظهر مثل هذا مع التحدي  
 لا يكون الا رسولا واجري سبحانه وتعالى  
 العادة بان جعل العقل لا يدرك بعض  
 الاشياء بنفسه بل بواسطة اصحاب  
 الوحي كادراكه احوال ما بعد الموت كسؤال  
 الملكين والبعث والحشر وغير ذلك فاذ  
 اخبره صاحب الوحي بشيء منها ادع اليه  
 وصدقه لانه تحقق صدقه اولا بنفسه

فظم قياسا من الشكل الاول فقال سؤال الملكين  
والبعث والحشر اخبار الصادق وكل اخبار  
الصادق حق فسؤال الملكين والبعث والحشر  
حق فالذي ادراك حقيقة ما بعد الموت هو  
العقل ايضا الا انه لو حل بنفسه من غير اخبار  
الرسول لما ادراك شيئا منها ولا ادعى له  
فردة النكتة هي حكمة ارسال الله الرسل  
والله اعلم فاذا التحقت ان مدركات العقل  
قسمان عرفت انه قاصر عن ادراك اشياء كثيرة  
منها ادراك كنه ذاته تعالى وكنه صفاته فلا  
تكلف ما لا يطيق لا يكلف الله نفسا الا وجرها  
وعرفت ان كل ما دخل عليك من الشبه والوسوسة  
كان بسبب تكليفك ما لا تطيق فتهسك بالكنا  
والسنة بعد معرفة ما يجب وما يستحيل وما  
يجوز اعنى معرفة عقائد اهل السنة والجماعة  
ولا تتوغل في علم الكلام كل التوغل لان السلف  
الصالحين زواغى التوغل فيه حتى انهم بالقوا  
في ذمه غاية المبالغة **قوله** كالقيرافا طرد  
فيه ذو مسائلة يعنى من جملة ما اخبر به الصادق

70-  
 100-  
 110-  
 120-  
 130-  
 140-  
 150-  
 160-  
 170-  
 180-  
 190-  
 200-  
 210-  
 220-  
 230-  
 240-  
 250-  
 260-  
 270-  
 280-  
 290-  
 300-  
 310-  
 320-  
 330-  
 340-  
 350-  
 360-  
 370-  
 380-  
 390-  
 400-  
 410-  
 420-  
 430-  
 440-  
 450-  
 460-  
 470-  
 480-  
 490-  
 500-  
 510-  
 520-  
 530-  
 540-  
 550-  
 560-  
 570-  
 580-  
 590-  
 600-  
 610-  
 620-  
 630-  
 640-  
 650-  
 660-  
 670-  
 680-  
 690-  
 700-  
 710-  
 720-  
 730-  
 740-  
 750-  
 760-  
 770-  
 780-  
 790-  
 800-  
 810-  
 820-  
 830-  
 840-  
 850-  
 860-  
 870-  
 880-  
 890-  
 900-  
 910-  
 920-  
 930-  
 940-  
 950-  
 960-  
 970-  
 980-  
 990-  
 1000-  
 1010-  
 1020-  
 1030-  
 1040-  
 1050-  
 1060-  
 1070-  
 1080-  
 1090-  
 1100-  
 1110-  
 1120-  
 1130-  
 1140-  
 1150-  
 1160-  
 1170-  
 1180-  
 1190-  
 1200-  
 1210-  
 1220-  
 1230-  
 1240-  
 1250-  
 1260-  
 1270-  
 1280-  
 1290-  
 1300-  
 1310-  
 1320-  
 1330-  
 1340-  
 1350-  
 1360-  
 1370-  
 1380-  
 1390-  
 1400-  
 1410-  
 1420-  
 1430-  
 1440-  
 1450-  
 1460-  
 1470-  
 1480-  
 1490-  
 1500-  
 1510-  
 1520-  
 1530-  
 1540-  
 1550-  
 1560-  
 1570-  
 1580-  
 1590-  
 1600-  
 1610-  
 1620-  
 1630-  
 1640-  
 1650-  
 1660-  
 1670-  
 1680-  
 1690-  
 1700-  
 1710-  
 1720-  
 1730-  
 1740-  
 1750-  
 1760-  
 1770-  
 1780-  
 1790-  
 1800-  
 1810-  
 1820-  
 1830-  
 1840-  
 1850-  
 1860-  
 1870-  
 1880-  
 1890-  
 1900-  
 1910-  
 1920-  
 1930-  
 1940-  
 1950-  
 1960-  
 1970-  
 1980-  
 1990-  
 2000-  
 2010-  
 2020-  
 2030-  
 2040-  
 2050-  
 2060-  
 2070-  
 2080-  
 2090-  
 2100-  
 2110-  
 2120-  
 2130-  
 2140-  
 2150-  
 2160-  
 2170-  
 2180-  
 2190-  
 2200-  
 2210-  
 2220-  
 2230-  
 2240-  
 2250-  
 2260-  
 2270-  
 2280-  
 2290-  
 2300-  
 2310-  
 2320-  
 2330-  
 2340-  
 2350-  
 2360-  
 2370-  
 2380-  
 2390-  
 2400-  
 2410-  
 2420-  
 2430-  
 2440-  
 2450-  
 2460-  
 2470-  
 2480-  
 2490-  
 2500-  
 2510-  
 2520-  
 2530-  
 2540-  
 2550-  
 2560-  
 2570-  
 2580-  
 2590-  
 2600-  
 2610-  
 2620-  
 2630-  
 2640-  
 2650-  
 2660-  
 2670-  
 2680-  
 2690-  
 2700-  
 2710-  
 2720-  
 2730-  
 2740-  
 2750-  
 2760-  
 2770-  
 2780-  
 2790-  
 2800-  
 2810-  
 2820-  
 2830-  
 2840-  
 2850-  
 2860-  
 2870-  
 2880-  
 2890-  
 2900-  
 2910-  
 2920-  
 2930-  
 2940-  
 2950-  
 2960-  
 2970-  
 2980-  
 2990-  
 3000-  
 3010-  
 3020-  
 3030-  
 3040-  
 3050-  
 3060-  
 3070-  
 3080-  
 3090-  
 3100-  
 3110-  
 3120-  
 3130-  
 3140-  
 3150-  
 3160-  
 3170-  
 3180-  
 3190-  
 3200-  
 3210-  
 3220-  
 3230-  
 3240-  
 3250-  
 3260-  
 3270-  
 3280-  
 3290-  
 3300-  
 3310-  
 3320-  
 3330-  
 3340-  
 3350-  
 3360-  
 3370-  
 3380-  
 3390-  
 3400-  
 3410-  
 3420-  
 3430-  
 3440-  
 3450-  
 3460-  
 3470-  
 3480-  
 3490-  
 3500-  
 3510-  
 3520-  
 3530-  
 3540-  
 3550-  
 3560-  
 3570-  
 3580-  
 3590-  
 3600-  
 3610-  
 3620-  
 3630-  
 3640-  
 3650-  
 3660-  
 3670-  
 3680-  
 3690-  
 3700-  
 3710-  
 3720-  
 3730-  
 3740-  
 3750-  
 3760-  
 3770-  
 3780-  
 3790-  
 3800-  
 3810-  
 3820-  
 3830-  
 3840-  
 3850-  
 3860-  
 3870-  
 3880-  
 389

$$\begin{array}{r} 1032 \\ \hline 12 \\ 126 \\ 30 \\ 13 \\ 13 \end{array}$$

1221

9.5.

1.6

027  
- 0

. . .

100  
101  
102

031



صلى الله عليه وسلم سؤال القبر وعذابه  
للكفار ولعصاة المؤمنين ونعيمه للطيبين  
وقد اجمع اهل الحق على ثبوته لا انه امر جائز  
ليشهد به السمع لانه قد تواترت الاخبار  
باستعاذته صلى الله عليه وسلم منه  
وذلك مغن عن تكلف نقل اخبار الاحاد فيه  
ولم يزل ذكره على السنة السلف الصالح  
قبل ظهور اهل الاهواء وقد انكر حياة الميت  
في القبر بعض الجهلة واستدلوا بانا نرى من  
تدفن ميت بالضرورة على حاله ونعلم بالضرورة  
انه ميت **فالجواب** عن هذا الاستدلال بان غايته  
استبعاد عادي وصدورة من قائله يؤذن بعدم  
طمانينته للايمان وهو بمثابة استبعاد الكثرة  
حشر العظام البالية ومن سلم اختصاص الرسول  
عليه الصلوة والسلام بروثة الملك دون  
القوم الحاضرين وسلم تقارب الملايكة فينا  
وسلم قوله تعالى في ابليس وجنوده انهم يراكم  
هو وقبيله من حيث لا ترونهم لا يشك في  
ذلك كيف والنائم يدرك احوال امن الشرور

والغوم

والغوم والالام من نفسه ونحن لا نشاهد  
ذلك منه والبرزخ اول المنزل من منازل الآخرة  
وفيه تغير العادات وخرقها فيصع ان يكون  
الميت حال مشاهدتنا والقبر حال نظرنا فيه  
على غير الحالة التي نشاهدها عليها ولم نشم  
نحن بشيء مما هنالك والادراكات وغيرها  
بيد المولى تبارك وتعالى يظهر ما شاء منها  
ويحجب ما شاء عنها نسأله تعالى ان يجعلنا  
من اعتمد على الكتاب والسنة لا على عقله  
القاصر وان يختم لنا بالسعادة **قوله** والروح  
باقية ليست بغانية يعني جرت عادة الله  
في ان الروح اذا فارقت الجسد لا تنفني واما الجسد  
فيفنى ويبلى الاجساد الانبياء والاولياء فلا  
تبلى **قال** الله السنوسى عود الجسم بطول البلاء  
من جنس التراب ليس عام بل اختار سبحانه  
ان يحفظ من ذلك خلقا بالامتياز عن غيرهم  
اربعة الانبياء والعلماء والشهداء والمؤمنون  
المحتسبون الا ان المؤمن ليس عن غير الانبياء  
بالمولى وما ابدع ذلك واحسنه اذ فيه اشارة

احصا فاشرفهم



الى ان تلك الاصنام لا ينالون هذه الرتبة  
الشريفة بمجرد تقاطيعهم صورة تلك الاعمال  
التي جعلت سببا لنيل هذه الرتبة بل يتقونها  
ويخلصوا فيها ويقوموا بجميع حقوق الظاهر  
والباطنة قياما وصلاحا في الرتبة الاولى  
والافهم عالم وشريد وهو ذن لم ينتفعوا باعمالهم  
انتهى كلام السنوسي **فصل في البعث والحشر**  
**والبعث حق باحياء الجسوم كما قد كان نشاء هابدا بالمثل**  
**ان الفلاسفة الضالاء ذهبوا انكار احياء هابا بالعقل والجدل**  
**فليس يحترق الروح عندهم كان قدرته الجسم تصل**  
قد عرفت اقامة الدليل على البعث والحشر في شرح  
الاجسام بيات التي قبل هذه الابيات والفر من  
اثبات هذه الاجسام والارواح مع الاالجسام  
الارواح فقط كما هو مذهب الفلاسفة فقو  
ان الملل كلها من لدن ادم الى نبينا محمد صلى الله  
عليه وسلم مجمعة على ان الله تعالى يحيي  
الابدان بعد موتها ويرى الارواح الى مشابهاتها  
كما كانت اول مرة وقد مر غير مرة ان هذا مما  
يعسر على العقل اذا خلي ونفسه ان يصدق به

ولاجل

ولاجل ذلك ضلت الفلاسفة فلا يد من  
الادعان ولا يصدق الرسول ثم يتصدرون  
جميع ما اخبر به حتى يحصل الطمانينة  
والفوز بالسعادة والحاصل ان اثبات  
جميع ما بعد الموت والكلام فيه مع العقول  
المنورة بالايمان هين واما مع العقول  
الصرفة لعقول الفلاسفة فعسر والمتكلمون  
ما كان نزاعهم في هذه المسئلة مع الفلاسفة  
تكلفوا الى ابحاث شريفة الزمواهم بها على طريقهم  
مع انه ليس للمؤمن المنور القلب حاجة اليها  
لان المؤمن لا شك بانه صدق بان محمد رسول  
الله وكلما اخبر به رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فهو حق ومنها ان الاجسام ممكنة وكل  
ممكن قابل للوجود والعدم ولا شك ان هذا  
القبول لا ينفك عن الممكن لانه صفة نفسية  
فلا فرق بين قتوله الوجود بعد العدم اللاحق  
وبين قتوله الوجود بعد عدمه السابق لانه  
عاد بالعدم اللاحق الى ما ما كان عليه من عدم  
السابق فحقيقة زيد مثلا عند اعلام الله



تعالى اياها يصح ان يوجد لها بعينها كما انها  
كانت في الازل معدومة فاجدها فلا فرق  
بين الابدان فكيف ما عرفت الابدان الاول  
عرفت الابدان الثاني هذا كله بالنظر الي  
ذات الممكن مثلا واما بالنظر الي الفاعل جل  
وعلا فلا شك ان قدرته لا يتعاطى عليها  
ممكن وعامه محيط بجميع الاشياء فلا تعذر  
اذا لاعادة الاجسام اعني اجزائها التي لا تنجز  
واما اذا قلنا ان الابدان هو رجوع الاجسام  
الي الاجسام جزاء والاعادة جمعها بعد تفريقها  
وخلق الحياة فيها فهذا امر ممكن هين على الله  
تعالى بالنسبة الي ايجادها بعد اعدام جميع  
اجزائها وقدرة الله تعالى تتعلق بكل ممكن لما  
منه **مثل ذلك في القرآن الكريم** **اعادة مطلقا وفي الكتاب**  
**كذلك من شك فالاجماع منعقد منهم على كفره والنصر فيه**  
**حكي الشهاب لنا في قواعد اذ جاء في الذكر ايضا غير محتمل**  
**من اجل ذلك في القرآن الكريم** **بل اوضح الامر في معناه بالمثل**  
يعني ان الفلاسفة كفروا بمثل المعاد الجسماني  
ككفر منفي البعث مطلقا في الاجسام والارواح

كالدهرية

كالدهرية لان الفريقين اشتركوا في تكذيب  
الرسول **قوله** وفي الكتاب تل يعني في القرآن  
العزيز ايات دالة على كفر الدهرية المنكرين  
للمعاد **قوله** كذلك من شك في المعاد الجسماني  
والمعاد مطلقا حكمه حكم من جزم بنفي المعاد  
في انه مجمع على كفره ايضا اذ من شك في صدق  
ما علم ضرورة مجيئ الرسول ولمن جزم بنفسه  
ولان الايمان باليوم الاخر جزء الايمان والاعمال  
بالجزء اخلال بالكل **قوله** حكي الشهاب لنا اذا  
في قواعد هو بيان للنص الذي ذكره في كفر  
من شك في الاعادة **قوله** اذ جاء في الذكر ايضا  
غير محتمل هو تعليل لما ذكر في القواعد المذكورة  
وذلك لان القواعد وقعت في القرآن على وجه  
قطعي لا يحتمل التاويل بوجه من الوجوه **قوله**  
من اجل ذلك الى قوله بل اوضح الامر في معناه  
بالمثل اشار الى ذلك قوله تعالى وكانوا يقولون  
ايذا متنا وكنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون  
او اباءنا الاولون قل ان الاولين والاخيرين



لجموعون الى ميقات يوم معلوم **ثم ضرب**  
 المثل الدالة على ذلك عقلا فقال افرأيت ما  
 تمنون الى قوله افرأيت النار التي توردون  
 انتم انشأتم شجرتها ام نحن المنشئون  
 وامثال ذلك في القرآن كثير  
**فصل في اخذ اعمال الصحف**  
 ويلخذ الكتب بالايمان امننا من له سابق التخصيص بالازل  
 طوى له قدرات في الايام وذل الشئ الذي لا يدرك  
 حضاء على الغير في تقوى بوعثنا والشرع في خوف من الرسل  
 فنص ذلك في القرآن خالقنا وخص من شاء فصلا لال  
 فامن علينا بفضل انت ذوا ونجنا يوم ذاك الهول من قبل  
 مما يجب الايمان به انشأنا الصحف الاعمال يوم  
 القيمة عند الحساب لمجيئه في الكتاب  
 والسنة ووقع عليه الاجماع قال تعالى فاما  
 من ثقلت اوتي كتابه يمينه فسوف  
 يحاسب حسابا يسيرا وينقلب الى اهله  
 مسرورا وامامه اوتي كتابه وراء ظهره  
 فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيرا انه كان  
 في اهله مسرورا انه ظن ان لن يحور بلي

ان

ان ربه كان به بصيرا والايات الدالة على  
 هذا كثيرة وورد عنه صلى الله عليه وسلم  
 احاديث منها ما روي عن قتادة صحيفتك  
 يا ابن ادم تطوى على عملك ثم تشر يوم  
 القيمة فلي نظر الرجل على ما عمل في صحيفته  
**قوله** حصنا على الخير منصوب بيباتي على  
 انه مفعول لاجله **قوله** وخص من شاء  
 اشارة الى قوله تعالى يختص برحمته من يشاء  
**واية الوزن بالقران بينة والوزن في صحف الامم للثقل**  
**على الحقيقة لا عدل يراد به على الحقيقة لا عدل يراد به**  
**ثم المقادير في الله يعلمها صدق بما جاء تسليلا للعدل**  
**تقال موازين في يوحنا تثقلها بالفضل منك ولا تقو له العمل**  
 مما يجب به الايمان الميزان توزن فيه اعمال  
 الصباد والاعراض عن البحث عن كيفية اولى  
 لان ما بعد الموت تحرق فيه العادات فيجب  
 الايمان به والتصديق لا البحث عن كيفية  
 قال تعالى فمن ثقلت موازينه فاولئك هم  
 المفلحون وذهب كثير الى انه ميزان له كفتان  
 ولسان وساقان وطوازين جاءت بلفظ

فان الثقل على  
 غير مفضل



الجمع من قبيل الاستعظام لكثرة ما يوزن  
فيها وقيل ان لكل مكلف ميزان **اعلم** ان  
الوزن ليس مقاصصة بين العبد وربه  
كما تقول به بعض المعتزلة بان توزن  
السيئات والحسنات فما فضل من الحسنات  
دخل العبد به الجنة وبالعكس السيئات  
فان ذلك باطل واشاد المصنف الى بطلانه  
بقوله لا عدل يراد فذلك قول ركيك غير  
معتدل بل العبد في مشيئة الله تعالى حتى  
لو كانت له حسنات كالجبال وكانت له  
سيئة واحدة قلله تعالى ان يعاقبه عليها  
او يعطيه ثواب حسناته وله ان يغفرها  
واما فائدة الوزن ان يطلع الله العبد  
على ما وجدته اليه من الثواب والعقاب  
وعلى المقبول من اعماله والمردود منها  
وغير ذلك كالمقاصصة بين الظالم والمظلوم  
قوله والوزن في صحف الاعمال للثقل  
يعني الذي يوزن هو الصحايف لاجل  
انها توصف بالثقل والخفة واما نفس

الاعمال

الاعمال فهي اعراض غير قابلة للوزن وفيه  
نظراذلامانفع من وزن الاعمال بغير  
الصحف وان كانت اعراضا لانه تعالى  
قادر على كل شيء قوله ثم المقادير فيه  
الله يعلمها بيان الفائدة الوزن ان  
الحسنات والسيئات الحاصلة بسبب  
الميزان لا يعلمها الا الله تعالى وهو الذي  
يطلع العبد على ما يشاء منها كما مر انفا  
فكلمه في فيه للسببية والضمير المحرور للميزان  
**فصل في الصراط**

في القبر من بعد ما نلقاه من خطر على الصراط جميع الخلق في كل  
كالرحم ثم كلح البرق سابقهم او سرعة الخيل سبقهم ذي مهمل  
ولا احواله في هذا فتكسره والطير تنظره في الجولم ميل  
قل كيف احوالنا حين الجواز على ادق من شعرة او صارم البطل  
اذ ليس يثبت الاكل ذي قدم على الصراط الحق لم يزل  
والله نساله نبيل النجاة به فالخوف من زلل من سابق الزلل  
ما يجب الايمان به الصراط وهو جسر ممدود  
على متن جرنم وهو ادق من الشعرة واحد من  
السيف يرد الاولون والآخرين لا طريق



لجنة الاعليه كما قال تعالى وان منكم الاواردها  
وقال بعض اهل السنة انه بسيط يقف الناس  
جميعهم عليه وعليه يكون حسابهم وهذا  
ما ذهب اليه ابو الحسن رضي الله عنه قال  
السنة هي رحمة الله تعالى واو لو اما قاله صلى  
الله عليه وسلم في وصفه للصلوة بالدقة كالشم  
والحد كالسيف بساطته والقول الاول انه  
جسر قول الاكثرين ولهم ايضا ان ارض القيمة  
تكون على النار وعليها يكون اجتماع الخلائق  
باسرهم وان النار لتفود حتى تغلوا من جوانبها  
وتخرج منها اعناق المجدول تسري بين النار  
فتحمل من ثناء الله الى نفس اقال عليه الصلوة  
والسلام تقول وكلت بكل جبار عنيد وهي اعرف  
بهم من الوالدة بولدها **قوله** كالريج اشار الى  
ما في الحديث من سهولة المرور على الله على  
عباده المؤمنين وهو ان منهم من يمر كالبرق  
الخاطف ومنهم من يمر كالريج الرابب ومنهم من  
يمر كالجواد ومنهم من يشوخ رجلاه في النار وتعلق  
يداه ومنهم من يمر على وجهه انتهى وقالوا الطائفة

التي

التي تخرج من النار وهم اصحاب الكباير من اهل  
الايمان يكونون على الصراط على حسب تقصيرهم  
في امر دينهم قال عليه الصلوة والسلام حتى  
يقول العبد يا رب ابطينت بي فيقال ابطالك فذلك  
**قوله** ولا احالة في هذا فنكره يعني ان ماسهت  
من سرعة الجواز على الصراط غير مستحيل اذ هو  
ممكن وقد عرفت ان قدرة الله تعالى تتغلق بجميع  
الممكنات وسلم تسلم ولا تشتغل بالافكار فتندم  
واستدل على عدم الاستحالة بسرعة الطير وعدم  
ميله في الجو ثم قال قل كيف احوالنا يعني اشتغالنا  
بالتفكر في حالنا اشتغالنا فيما لا يعينك واما  
اشتغالنا بمقدمات الافكار فاشتغالنا فيما يعينك  
**قيل** ان عليا رضي الله عنه تناظر مع بعض النازنين  
في الاشياء التي بعد الموت فالزمه على فلم يلتزم  
عنادا منه فقال له على ان كان ما ادعيه حقا فانا  
ناج وانت ناج وان كان ما ادعيه انا حقا فانا ناج  
وانت هالك **قوله** فالله نساله الى اخره الياء فيه  
الظرفية والمجرور يعود على الصراط والزلازل الاول  
السقوط والزلازل الثاني المعصية



فصل في حوض نبينا محمد صلى الله عليه وسلم  
 قد اوتي المصطفى حوض له عظم من خير ما قد اتاه الله للخلق  
 لا شك فيه كما صح الحديث به عن صدق وعده فيسقى  
 اصفي بياض من اللبن اجعها من اعذب الماء بل احلى من  
 فلاتر ونامته بياض لاي من ظماء قد انضج القلب والاكباد من  
 والحوض من بعد الا قبل المراطاتي وقيل قبل وقيل الثاني فلتسل  
 مما يجب الايمان به الحوض كما وصفه النبي صلى  
 الله عليه وسلم ماء امشدي بياض من اللبن  
 واحلى من العسل يصب فيه ميزان من الكوثر  
 عليه الاواني عدد النجوم في السماء واياء  
 سواء ورايحته المسك وحصاه اللؤلؤ لا يظاء  
 من شرب منه ابدا ويزاد عنه من بدل وغيره  
 قال الشارح السنوسي قد ورد في الحديث ذكر السراي  
 في الروض الانف ان من اراد يسمع خيرا لميزا بين  
 الذين يصبان من الكوثر في الحوض فليجعل  
 اصبعيه في اذنيه ويسد بها فان ما يسمع عنه  
 ذلك هو صوت الميزا بين فان صح هذا الحديث  
 فلا تستغرب لان ما اخبر به الصادق سيدنا  
 ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ينبغي الايمان

به

به ولا يؤذن بميزان العقول القاصرة عن ادراك  
 المغيبات واختلف اهل الحق منهم من قال خلف  
 الصراط ومنهم من قال انه في ارض القيمة قبل  
 الصراط وقيل ان له عليه الصلوة والسلام  
 حوضين احدهما قبل الصراط والاخر بعده وقول  
 المصنف من خير ما قد اتاه الله للرسول يقتضي ان  
 يكون لكل نبي حوض وقد اختلف اهل الحق فيه  
 واستدلوا عليه باحاديث منها قوله عليه  
 الصلوة والسلام لكل نبي حوض الا الصالح فان  
 ناقته تقوم له يوم القيمة مقام الحوض **قوله** قد  
 القلب والاكباد اي طنجها واحرقها ذللا للظماء  
 والغلل جمع غلة بالغين المعجمة وضمها وهي حرارة العفش  
 فصل في شفاعته نبينا محمد صلى الله عليه وسلم  
 ثم الشفاعه لله اختار سيدنا كي ينقذ الخلق من هول ومهلك  
 قد ردها الرسول في ذلك المقام له فخار فضل مقام القرب في عمل  
 وللرسول شفاعت واخرها لكل عاصي ثوى نار المحيم صل  
 فلا خلود لعاصي المؤمنين كما ان الشفاعه للكفار لم تقبل  
 وبالخلود لهم قد قال محمد ان لم يمت تايبا قد مات ذلوع  
 مما يجب الايمان به بثبوت الشفاعه له صلى الله



عليه وسلم في اراحة الخلق من الموقف وفي انقاذ  
العصاة المؤمنين الموحدين من النار اما بدء  
قبل الدخول فيها واما بعد ان يدخلوها وله صلى  
الله عليه وسلم شفاعات اخر مخصوصة ببعض  
الامة دون بعض اما شفاعته لراحة الناس في  
الموقف واختصاصها به فامر مشهور في  
الصحاح ونقل البغوي منها في المصابيح ما يطهر  
القلب بها وحاصل معنى الاحاديث الواردة في  
هذه الشفاعات ان الله تعالى اذا جمع الاولين  
والاخرين وتضايقوا واهتوا وبلغوا من الغم ما  
لا يطيقون ولا يحملون الهوا بان يتشفعوا الي  
ربهم فيقولون الانتظرون منكم فياتون ادم عليه  
السلام فيقولون انت ادم ابو البشر خلقك الله  
تعالى بيده ونفخ فيك من روحه واسكنك الجنة  
واسجد لك ملائكته وعلمك الاسماء كلها الشفع  
لنا عند ربك حتى يرجنا من مكاننا الا ترى ما  
نحن فيه فيقول ان ربي غضب اليوم غضبا لم  
يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله  
ونزاني عن الشجرة فعصيته نفسي نفسي

بالصدق

اذهبوا

اذهبوا الى غيري اذهبوا الى نوح فياتون  
نوحا فيعذبهم ويبعثهم الى غيره وغيره  
يبعثهم كذلك الى ان ياتوا الى عيسى فيقول لهم  
عليكم ب محمد صلى الله عليه وسلم فانه عبد  
غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فياتونه  
صلى الله عليه وسلم فيقول انما انا فاسق مجرم  
الله تعالى بمحمد لم تفتح احد قبله بها فيقول له  
الحق يا محمد ادفع راسك واستشفع تشفع وسئل  
واشار المصنف الى اقوال الانبياء عليهم الصلوة  
والسلام بقوله قد ردها الرسل في ذلك المقام  
له **قوله** وللرسول شفاعات يعني زائدة على  
الشفاعة الكبرى المذكورة كشفاعته في ادخال  
قوم الى الجنة بغير حساب وشفاعته في زيادة  
الدرجات وتعظيم المثوبات وشفاعته في قوم استوجوا  
النار حتى لا يدخلونها اصلا وشفاعته لهم في طيب  
في اخرجهم من غمرات النار الى صحاح يصل الى كعبه  
**قوله** واخرها الكل عام تقوى بالتاء المثلثة اي  
اقام في النار وطال قيامه وصلى نار الجحيم بسبب  
ذنوبه **قوله** فلا خلود لعاصي المؤمنين هذا تحقيق



اهل السنة والجماعة وهو ان عصاة المؤمنين  
يدخلون النار خلافا للمرجية ولا يخلدون فيها  
خلافا للمعتزلة والخوارج ولكل دليل من الكتاب  
والسنة والصحيح ما ذهب اليه اهل السنة  
والجماعة توفيقا بين الايات والاحاديث الواردة  
في هذا المعنى وقد اطنب السنوسي في بيان  
مذاهب الجميع ورد على المخالفين بطريقة حسنة  
فليراجع قوله وبالخلود لهم قد قال لمحمد ان  
لميت تايب ابل مات ذا وجل اي قد قال بالخلود  
لعاصي المؤمنين المخلدون يعني المعتزلة والحو  
رج لكن لا مطلقا بل ان مات العاصي غير تائب وذا  
مات وهو تائب فلا يقولون انه مخلد ولما  
كان من مات على غير التوبة منقسما الى قسمين  
قسم خائف من ذنوبه مقر بالمخالفة مؤمن بها  
جاء به المصطفى صلى الله عليه وسلم لكنه مع  
هذا مصر على المعاصي وقسم ليس بخائف بل ليس  
عنده تمييز بين ارتكاب المعاصي وفعل الطاعات  
ولا يعتقد الفرق بين الحلال والحرام فهذا يؤيد  
ان تكون المعاصي اثرت في اصل ايمانه قال

المصنف

المصنف بل مات ذا وجل يعني ان الخلال الواقع  
بيننا وبين المعتزلة في المعاصي الذي مات تخافا  
وان لم يتب فحن نقول بشفاعة المصطفاه  
والمعتزلة لا يقولون بها واما من اثرت المعاصي  
في اصل ايمانه والعياذ بالله فهذا لا حظ له في  
الشفاعة بالاتفاق بيننا وبينهم  
**بعد ما ذهب قوم ابطالوا سفها شفاعته المصطفى والملائكة والارسل**  
**اذ الذنوب سوى الاثر لا يضرها رب عفو بلا ثوب ولا مثل**  
**لان الايمان تصديق حقيقته وقد اقر وابلغ غير محتمل**  
**نعم يزيد ما يزداد من عمل كذا لا يقصص الضدين البديل**  
**هذا الصحيح وفي القرآن مجته فراجع النص للتحقيق وامثل**  
قوله بعد ما ذهب قوم دعاء عليهم قوله سفها  
اي جهلا وخفة عقل والظاهر انه اراد بالقوم  
المعتزلة والخوارج لانهم قالوا بخلود من مات  
وهو مصر على الكبائر من المؤمنين في النار  
ويلزمهم نفي الشفاعة ولا يبعد ان يريد بالقوم  
المرجية لانهم قائلون بانه الايمان لا يضر  
معه معصية في الآخرة فيلزمهم ان المعاصي  
لا تختلج الى الشفاعة والحق ان الجميع ما انكروا



الشفاعة بل كلهم قالوا بها ولكن قصروها  
على المطيعين والتائبين لرفع درجاتهم وزيادة  
ثوابهم واحتج المعتزلة والخوارج على نفي الشفاعة  
لمن مات مصرا على كبيرة باوجه منها الايات  
الدالة على نفي الشفاعة بالطولية لقوله تعالى  
وان تقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا الاية  
وقوله وما للظالمين من انصار والجواب عنه  
ان مثل هذه الايات للكفار فخص بها بين  
الدالة على ان الظالم اذا اطلق فهو الكافر  
وان نفي النصرة في قوله تعالى وما للظالمين  
من انصار لا يستلزم نفي الشفاعة لانها طلب  
مع خضوع والنصر زما ينبغي عن مدافعة ومغالبة  
وذلك منا وللخضوع الذي هو لازم الشفاعة  
ومنها ما يشعر بنفي الشفاعة لصاحب الكبيرة  
لقوله تعالى ولا يشتفعون الا لمن ارتضى وصاحب  
الكبيرة ليس يرتضى والجواب انا لانفسنا الفارق  
غير مرتضى بل هو مرتضى من جهة وماله من الاعمال  
الصالحة واما الكافر فانه لا شك انه غير مرتضى  
لفوات اصل الحسنات واساس الكمالات وهو

الايمن

الايمن قوله اذا الذنوب سوى الاشرار يغفرها  
استدلال على ابطال مستند الخصم في ابطال  
الشفاعة واثار الى قوله تعالى ان الله لا يغفر  
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ووجه  
الاستدلال ان المغفرة لما دون الشرك لو كانت  
مفيدة بالتوبة كما يقول المعتزلة لم يمكن فرق  
بين الشرك وما دونه لان الشرك مغفور لصاحبه  
ايضا اذا تاب منه **قوله** لان الايمان تصديقه حقيقة  
وقد اقر وابلغ غير محتمل استدلال على ابطال موجب  
خلود العصاة في النار كاهل الشرك عند المعتزلة  
والخوارج وذلك الموجب هو كون العاصي غير مؤمن  
عندهم فزعم عليهم بان الايمان محله القلب كما قال  
تعالى الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وحقيقته  
تصديق القلب بكل ما علم بالضرورة بحج الرسول به  
واختلف في وجوب النطق بالشهادتين على قولين  
والمشهور الوجوب فرتكب الكبيرة لا يخرج عن الايمان  
لانه لا يزلزل منه القلب ولا اللسان في تصديقه واقره  
فلا يحكم عليه بالخروج من الايمان لادنيا ولا اخري  
نعم اذا وقعت معه تلك الكبيرة على سبيل الاستحلال





والاستحقاق بغيره الله عنها حكم عليه بالكفر  
كون الاستحلال والاستحقاق علامتين على  
التكذيب والجرم بالله تعالى وبالرسول  
وباليوم الآخر ثم لا نزاع في أن من المعاصي  
ما جعله الشارع صلى الله عليه وسلم  
امارة على التكذيب وحكما على الكفر مثل السجود  
للصنم ونحوه وقتل النبي وسبه والقائه  
المصحف في القاذورات والتلفظ بكلمات  
الكفر وضو ذلك مما يثبت بالدلة الشرعية  
انه كفر فيحكم بكفر من صدرت عنه هذه  
الافعال الا من حيث ادوات تلك الافعال لا  
من حيث دلالتها شرعا وعادة على انصاف صاحبها  
بالكفر الذي هو التكذيب او الشك **قوله** نعم  
يزيد ما يزداد من عمل كذا لا ينقص الى اخره قد  
مر ان الايمان تصديق القلب بما علم بالضرورة  
مجيئ الرسول به والاقرار بالشهادتين وهو  
مذهب المؤلف رحمه الله تعالى لانه قال ان  
الايمان تصديق حقيقته الى اخره فعلى هذا  
لا يمكن فيه الزيادة والنقصان فيكون مراده

بالزيادة

بالزيادة زيادة كمال الايمان لان من يقول ان  
حقيقة الايمان التصديق والاقرار فقط لا  
يشك في ان العمل بالاركان وهو الاعمال لا  
نفسه لان التصديق والاقرار لا يحتمل الزيادة  
والنقصان او يكون مراده بالزيادة زيادة  
غرة الايمان واشراق نوره وضياءه في القلب  
لانها تزيد بالاعمال وتنقص بالمعاصي ويمكن  
ان يكون اراد زيادة نفس الايمان لكن باعتبار  
متعلقاته كزيادة العلم بصفات الله تعالى  
ولاشك ان من زادت معرفته بصفات الله  
فهو اكثر ايمانا به من غيره اذ لا شك ان ايمان  
النبي صلى الله عليه وسلم ليس كاي ايمان لاجل  
الامة لانه يعلم من صفات الله ما لا يعلم غيره  
لغيره لقوله صلى الله عليه وسلم اذا علمكم  
بالله وهذا وان كان مما اختص به صلى الله  
عليه وسلم لكن الظاهر ان المتقين متفاوتون  
في المعرفة واقد يكون مراد المصنف بان نفس  
الايمان لا باعتبار المتعلقات بل باعتبار نفس  
التصديق وقد اشار الفتازاني الى قوة هذا



القول بقوله وقال بعض المحققين لا نسلم ان  
حقيقة التصديق لا تقبل الزيادة والنقصان  
بل تتفاوت قوة وضعف المقطع بان تصديق  
احاد الامة ليس كتصديق النبي صلى الله عليه  
وسلم ولهذا قال ابراهيم عليه الصلوة  
والسلام ولكن ليطمئن قلبي انتهى وليس  
هذا القول عين القول الذي قبله لان زيادة  
الايمان في الذي قبله زيادة المتعلقات  
وهنا بزيادة حقيقة الايمان على ان اليقين  
تتفاوت ويحققه ما من ان الانسان اذا اتقن  
العقائد بالادلة العقلية والنقلية ثم ملك  
طريق المجاهدة والرياضة بتقليل الاكل والشرب  
والكلام والاختلاط مع الخلق ومداومة الذكر  
والفكر فانه يتضح له ما اتقنه بالادلة ايضا  
لا يحصل الا من جاهد مثل مجاهدته ولا شك  
ان الانضاح زيادة في نفس التصديق قال  
الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم  
سبلنا واعلم ان جميع ما ذكر من اول البحث الى هذا  
فهو على القول بان الايمان هو التصديق

بالقلب

بالقلب والافرار باللسان فقط واما على  
القول بان الاعمال داخلية في حقيقة الايمان  
فلا اشكال في زيادته بالاعمال الصالحة  
ونقصانه بالمعاصي وهما هنا بحث وهو  
ان الايمان على هذا القول ايضا لا يزيد ولا  
ينقص لان الايمان اذا كانت جزءا من حقيقة  
فان وجدت كان ايمانا وان لم يوجد فلا يكون  
ايمانا لانعدام الماهية بانعدام جزئها فلا  
يتصف بالزيادة والنقصان بل بالوجود  
وبالعدم **فالجواب** ان هذا لازم على مذهب المعتزلة  
والخوارج القائلين بان الطاعات ركن من  
حقيقة الايمان والمحدثون والقدر ما من اهل  
السنة والجماعة قالوا ان الطاعات ركن ولكن  
مرادهم انها ركن من الايمان الكامل لانهم لا يقولون  
ان قائلها غير مؤمن كما تقول المعتزلة والخوارج  
لانه ما سمع منهم ان تركب الكبيرة ليس  
بمؤمن ولان من مات على الكبيرة فخلد في  
النار كما هو مذهب الفرق الضالة وقد نقل  
السنوسي عبارة بن التماسي عن المحدثين



والقدم بعينها وهي الايمان هو الايمان بما  
امر الله تعالى ورسوله به فرضا ونفلا وترك  
ما نهى الله تعالى عنه تحريما واربا ولا يخرج عن  
الايمان بترك العمل انتهى **قوله** هذا الصحيح وفي  
القرآن حجة يعني اطلاق الزيادة والنقصان  
على الايمان بحسب زيادة الاعمال ونقصها  
هو المذهب الصحيح وحجته قوله واذكرك  
عليهم اياته زادتهم ايمانا وقوله جل من قائل  
فاما الذين امنوا فزادتهم ايمانا وهم يستبشرون  
**فصل في اجابات شريفة تتعلق بالايمان**  
**اعني التصديق القلبي الخالي عن الاعمال**  
اعلم ان التصديق ادعان للنسبة وتوضيحه  
انك اذا تصورت المحكوم عليه وهو زيد  
مثلا وتصوره المحكوم به وهو القائم مثلا  
وتصورت نسبة القيام الى زيد لكنك كنت  
شاكيا في وقوعها ليس عندك علم بحصولها  
ولا بعدم حصولها فانت متصور ثلاثة اشياء  
لكن لا يقال لك انك مصدق بقيام زيد فاذا  
زال هذا الشك وظهر لك قيام زيد بسبب

من

من الاسباب وعلمته فقد حصل لك تصور  
وهذا التصور الرابع هو التصديق المعبر  
عنه بادعان النسبة وهو مشروط بحصول  
التصورات الثلاثة المذكورة فهو نوع من  
انواع العلم والاعلم من الكيفيات النفسية  
فلا يكون اعني التصديق اختياريا كسبب  
قلت الايمان تصديق وقد وقع التكليف  
فاذا لم يكن اختياريا فكيف يقع التكليف به  
**فالجواب** ان تحصيله يكون بالاختيار وذلك  
بمباشرة الاسباب وصرف النظر ورفع الموانع  
وبهذا الاعتبار يقع التكليف بالايمان وكان  
هو المراد بكونه كسبيا اختياريا فعلى هذا  
فالحاصل بعد التصورات الثلاث المذكورة  
ان حصل بعد مباشرة الاسباب كان معرفة  
وعلم وتصديقا وان حصل بدونها كان معرفة  
وعلم فقط لا تصديقا والحاصل لاهل الكتاب  
والكفار من المعرفة واليقين المعلومين من قوله  
تعالى يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وقوله  
ومجدوا بها واستيقنتها انفسهم انتهى



تصديقاً وإيماناً بل معرفة وعلماً لأنه حصل لهم من  
غير مباشرة الأسباب ومعرفة النظر وإذا قدر  
حصول ذلك منهم فتكفير لعدم الاقرار  
باللسان ولا صراخهم على الفساد والاستكبار  
وهو من علامات التكذيب والانكار هذا اعني  
ما ذكر من الفرق بين الايمان الذي هو التصديق  
الحاصل للمؤمنين بالاختيار وبين المعرفة  
الحاصلة لاهل الكتاب والكفار ما حققته  
الشيخ سعد الدين التفتازاني مستكلاً عبارة  
بعض المشايخ وهي ان التصديق عبارة عن  
ربط القلب على ما علم من اخبار المخبر وعبرة  
بعض المحققين وهي ان التصديق هو ان تنسب  
باختيارك الصديق الى المخبر حتى لو وقع ذلك  
في القلب من غير اختيار لم يكن تصديقاً وان  
كان معرفة وحاصل اعتراضه عليهم ان الحاصل  
بعد التصورات الثلاث المذكورة هو المسمى  
بالتصديق وبالمعرفة ولا فرق بينهما الا بالمباشرة  
المذكورة وعدمها فان باشر الأسباب كان ايماناً  
والا فمعرفة واما ادعاء بعض المشايخ ان التصديق

ربط

ربط القلب على ما علم من اخبار المخبر وادعاء  
بعض المحققين على ان التصديق هو ان  
تنسب باختيارك الصديق الى المخبر  
فرو غير مسلم لأنه يستلزم ان يكون هذا  
شيئاً يحصل بفعل الانسان وهو غير هذا  
الامر الرابع الذي سميناه تصديقاً ولا قيل  
به لان التصديق لا يقال الا على التصور  
الذي يحصل بعد التصورات الثلاث كما  
مرفلاً يكون بفعل الانسان واختياراً لا فرق  
بينه وبين المعرفة الا بمباشرة الأسباب  
وعدمها **قال** التفتازاني ان الايمان والاسلام  
واحد لان الاسلام هو الخضوع والانقياد  
بمعنى قبول الاحكام والادعان وذلك حقيقة  
التصديق على ما مروى بيده قوله تعالى فاجيبنا  
من كان فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير  
بيت من المسلمين وبالجمللة لا يصح في الشرع  
ان يحكم على احد بانه مؤمن وليس بمسلم  
او مسلم وليس بمؤمن ولا يفنى بوجدنهما  
سوى هذا فظاهر كلام الشيخ انهم ارادوا



عدم تفائرها معنى انه لا ينفك احدها عن  
 الاخر الا الاتحاد بحسب المفهوم لما ذكر في الكفاية  
 من الايمان هو تصديق الله تعالى فيها اخبر  
 من او امره ونواهيته والاسلام هو الخضوع  
 والانقياد لا لوهيته وهذا لا يتحقق الا بقبول  
 الامر والنهي فالايمن لا ينفك عن الاسلام  
 حكما فلا يتفايران معنى وان اثبت التفائير  
 ويقال له حكم من امن ولم يسلم واسلم ولم يؤمن  
 فان اثبت لاحدهما حكما ليس يثبت للآخر  
 ظهر بطلان قوله يعني صاحب الكفاية فان  
 قيل قوله تعالى قالت الاعراب ما قلتم تؤمنون  
 ولكن قولوا اسلمنا مرجح في تحقيق الاسلام  
 بدون الايمان وهو في الآية بمعنى الانقياد  
 الظاهر من غير انقياد الباطن بمنزلة المتلفظ  
 بكلمتي الشهادة من غير تصديق في باب الايمان  
 فان قيل قوله عليه الصلوة والسلام ان تشهد  
 ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم  
 الصلوة وتؤتي الزكاة وتقوم رمضان  
 وتحت البيت ان استطعت اليه سبيلا دليل

على

على ان الاسلام هو الاعمال لا التصديق القلبي قلنا  
 المراد ان ثمرات الاسلام وعلاماته ذلك كما قال  
 عليه الصلوة والسلام تقوم وفروا عليا ترون  
 ما الايمان بالله وحده فقالوا الله ورسوله  
 اعلم **قال** شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا  
 رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكاة وصيام  
 شهر رمضان وان تعطوا من المغنم الخمس ومما  
 قال صلى الله عليه وسلم الايمان يصنع سبعون  
 شعبه اعلاها قول لا اله الا الله وادناها  
 امانة الاذى عن الطريق انتهى كلام التفتازاني  
 رضي الله عنه **فصل في لزوم طريق السلف الصالحين**  
 المراد بالسلف الصالح علماء القرون الثلاثة  
 التي شهد النبي صلى الله عليه وسلم لها بالخير  
 فقال خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم  
 الذين يلونهم وهذا منه صلى الله عليه  
 وسلم بحسب الغالب والافقد وجد في تلك  
 القرون الفاضلة من لا يصل الى درجة بعض  
 من هوي القرون التي بعدها من العلماء العاملين  
 والاولياء الصالحين

كما قال في شرح  
 الكفاية



واعلم بان طريق الحق واحدة لا خير في غيرها من سائر السبل  
طوبى لمن تبع الحق مقتديا قدنا منه الذي يضيء من امل  
يقفوا الصحابة في هدي وفي لادهم قدوة في القول والاعمال  
فرم هداة لما قال الرسول لنا ولتقتد بهم بالقلب وال  
والا فضل الخلفاء الراشدين تفاضلا وابتداء فضل الجميع جل  
فالزم سبيلهم ان كنت متبعها من تابع الحق معني به يصل  
وابعض هديت جميع بل يفضيهم ولو اجبوا الميراث من علي  
فليس ينفعهم حبله وهم لغيرة من مساوي القول في خط  
والله سبحانه نرجو عذرا من عذرا في الامن من وجل  
قوله واعلم بان طريق الحق واحدة يعني طريق  
اهل السنة والجماعة لان الامة المجتهدين  
رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وان اختلفوا  
في الفروع فانهم متفقون في اصول الدين  
اعني العقائد واختلفوا في الفروع ورحمة وكلام  
من رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** يقفوا الصحابة  
في هدي وفي سنن مراده بالهدي سيرة  
الصحابة وما ثبت عنهم من الاقوال والافعال  
والسنن ما نقلوه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم من قول وفعل وتقرير **قوله** فرم هداة

كما قال الرسول لنا فلتقتد بهم بالقلب وتبذل  
اشارة الى قوله صلى الله عليه وسلم اصحابي  
كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم يعني حيث هم  
لازم على كل مسلم لانهم كانوا ابرهه الامة  
قلوبها واعمقها واقفاها تكفوا واقومها هديا  
واحسنها اجالا اختارهم الله تعالى لصحبة  
نبيه واقامة نبيه فينبغي ان لا ينكر فضائلهم  
وان يتبع اتاذهم وكيف لا يكون حيث هم فرضا  
والمسلمون كلهم عيال لهم في الامور الدينية  
والدينية لان القرآن وقرآته وجميع الاحاديث  
النبوية وجميع الفروض والسنن والعبادات  
وغير ذلك من امور الدين انما عرفت من نقلهم  
وعظيم ضبطهم وكلما يرى مما اشتهر به المسلمون  
من المداين وغيرها انما كان اخذها على ايديهم  
ولا ينكر فضل من جاء بعدهم اعني القرن الثاني  
وهم التابعون لهم رضي الله عنهم لانهم  
جمعوا ما تفرق من الاحاديث حتى كان احدهم  
يرجل في طلب الحديث الواحد والمسئلة الواحدة  
الشهر والشهرين وضبطوا امر الشريعة اتم



ضبط وتلقوا الاحكام والتفسير من افواه  
الصحابة واما من جاء بعدهم لعنى القرن الثالث  
وهم تابع التابعين فجازهم الله عن الامة خير الجمع  
الناس اليهم في النوازل وكشفوا الكروب  
بتفصيل المسائل واستخرجوا فوائد القرآن  
والاحاديث واستنبطوا منها فوايد وحكاما  
وبنوا على مقتضى الاصول والمقول ويسروا  
على الناس وازالوا المشكلات باستخراج الفروع  
من الاصول فانظم الحال واستقر الامر الامة  
المحمدية بسببهم **قوله** والافضل الخلفاء  
الراشدون وقد تقاضوا بينهم فضل الجميع  
جل يعني بهم ابوبكر وعمر وعثمان وعلي رضوان  
الله تعالى عليهم اجمعين وقد اختلف في افضلية  
بعضهم على بعض والاصح ان ابا بكر افضل من  
باقي الصحابة ثم عمر ثم عثمان وعلي وقال  
بعضهم هم كالاصابيح في الكف ومعنى التفضل  
كثرة الثواب ورفع الدرجات وذلك بكثرة  
الطاعات الظاهرة اذ قد يكون اليسير من  
العمل السري اكثر من الكثير الظاهر وان كانت

الاعمال

الاعمال الظاهرة تفيد غلبة الظن بالتفضل  
**قوله** وانفسك القول عما كان بينهم يعني  
الصحابة لانهم عدول سادات اجلائهم  
عند الله تعالى ورسوله فيحمل ما وقع منهم  
من قول او فعل على انهم قصدوا به مقصدا  
صالحا فمن اصاب منهم فله اجران ومن  
اخطأ منهم فله اجر واحد ومن طعن فيهم  
بسبب ذلك هلك لقوله صلى الله عليه  
وسلم من سب اصحابي فعليه لعنة الله  
والمالا يهلكه والناس اجمعين واعلم ان من ريب  
مثل عايشته رضي الله عنها وقد فنها كفر  
لانها يخالف الاذلة العقلية وما يخالفها فهو  
بدعة وفسق نقله السنوي عن الائمة  
**فصل في التحذير من اهل البدع**  
اعلم ان البدعة على خمسة انواع واجب وحرام  
ومندوب ومكروه ومباح والواجب كتأليف  
القران والشرائع لانها لو لم تالف لصناعة  
والحرام المحدثان من الظلم كالمكوس وغيرها  
والمندوب كصلاة التراويح والمكروه



كتخصيص الايام الفاضلة او غيرها بنوع  
 من العبادات وكنز زيادة في المندوبات المحروقة  
 والمباح كالتخاذ المناخل للدقيق وامثال ذلك  
 هذا وان الخير كله في الاتباع وبعض السلف  
 تلت لوكتين لو سمن وفيهن خير الدنيا والاخرة  
 اتبع ولا يتبدع اتضع ولا ترتفع من ورع لا  
 يتسع واما قوله صلى الله عليه وسلم كل  
 بدعة ضلالة فهو محمول على البدعة الحرام والمكروه  
**وكل من رد ما قلنا فبدع فابتدعه عنك ولا تسمع لذي**  
 لان ما ذكره من اوله الى اخره هو ما ذهبت  
 اليه الفرق الناجية اعني اهل السنة  
**فكل ذي بدعة لو كان مدعيا في عمله انه يعاود على رجل**  
**اغشى البصيرة ان ترد ضلالتاه للحق بيد غير مختل**  
 يعني باهل البدع الفلاسفة وغيرهم من  
 الفرق الاسلامية غير الفرق الناجية وقوله  
 اغشى البصيرة اي اعمى القلب وهو خبر لقوله  
 فكل ذي بدعة الى اخره  
**هذا ومنه باهل الحق مختلف فيهم بكفرهم او فسقهم فقل**  
**ليس الخلاف على الاطلاق بعضهم قد باء بالكفر فضا غير مختل**

لأنهم

لانهم فرق جاء الحديث بهم لم يتبعوا الحق في قول ولا  
 يعني ان اهل السنة اختلفوا في كفر اهل البدع  
 وليس الخلاف في كفر جميع اهل البدع بل منهم  
 من لا خلاف في كفره كالمكركين بعث الاجساد  
 والقائدين بقدم العالم وفي الاختيار للحق  
 تعالى وغير ذلك واما المختلف فيهم اي في  
 كفرهم فهم كالمعتزلة والخوارج وامثالهم من الفرق  
 الضالين عن طريق الحق فبعض العلماء قال  
 بكفرهم والغالب انهم فاسقون لا كفرون  
 لانهم يقولون لا اله الا الله ويصدقون  
 بغالب الاشياء التي عليهم الذين بالفروقة  
 البيض السيوف والرسول الرماح ظاهرين  
 كلامه ان غير هؤلاء لا يقتلون ولا يقتلون  
**فصل ختم به النظم وان لم يناسب ما تقدم**  
**فانه قد حوى كلمات محمد ولا تقدم**  
 يعني ان ما ذكر في هذا الفصل لم يناسب ما تقدم  
 المناسبة الخاصة وهو ان يكون من العقيد  
 وان كان مناسب له المناسبة العامة في  
 انه ينجي من العذاب الا ليم لانه ثرة الايمان

اما الذي صرح به في البدعة  
 القتل فليس في الاصل



وينتظم المؤمن بالعمل بما فيه في سلك المتقين  
اصحاب اليقظة والامعان ويتطهر من عيوب  
النفس المانعة من كل خير وعلى تقدير ان يقع  
معها خير فهو مكسوف الانوار مملوء بالظلمة  
التي تمنع من الصعود الى منازل الابرار  
وبالجملة فالعمل يقتضي ما ذكر في هذا الفصل  
يجتنب المؤمن ثمرات حصلت فيما سبق من  
عقائد الايمان ويترقى الى درجات الاولياء  
الفائزين باعلام مقامات الاسلام والايمان  
والاحسان وذلك يقطع فروع الشرك  
والتكذيب واثارها من ظاهرها وبطنها  
قطع ما سبق اصولها من القلب واللسان والاركان  
**ان النواهي جاءت غير واحدة كذا الامر لا يخص بل يشتمل**  
**فلازم العلماء العاملين به واسلك سبلهم وان جهلت**  
يعني ان التكليف المتوجه من الله تعالى  
اليها كثيرة في ظواهرها وبواطنها فيما بيننا  
وبين الحق والخلق وتحقيق كثرتها ان النبي  
صلي الله عليه وسلم مكث ثلاثا وعشرين  
سنة بعد بعثته يبلغ الناس احكام الله تعالى

في

في جميعها فاذا عرفت كثرتها وعرفت مهامها  
انه لا مجال للعقول في ادراكها بتحسين او  
تقبيح ولا طريق الى معرفتها الا من جهة الرسول  
عليه من الله افضل الصلوة واتم التسليم  
فينبغي ان تشتهر في طلبها وقد اشار المصنف الى  
ذلك بقوله فلازم العلماء العاملين بعلمهم  
واسلك طريقهم يعني اذا ظفرت بالعالم العامل  
بعلمه فلا يكن حظك منه التعليم فقط بل  
اسلك طريقته ما هو عليه من الاعمال الصالحة  
المنجية في الآخرة لان العالم العامل جميع حركاته  
وسكناته وملبسه وماكله ومشربه ومسكنه  
وفرشه وخادمه ودابته واطراقه وادبه  
وعدم منافات قوله لفعله ونومه ويقظته  
وغير ذلك مما يطول ذكره موافق للكتاب  
والسنة فاذا اسلكت طريقته كنت متعلما  
عاملا فيسهل الله تعالى عليك ما صعب من  
العلوم وتقضي وطرك منه قبل فوات العمر  
وفي امره بملازمة العاملين من العلماء نزيه عن  
ملازمة العلماء الغير العاملين وذلك لان



الطبع لص سراق والنفوس مجبولة على حب  
المخالفات فيخاف على الطالب من ميل نفسه  
الى ما لا يرضاه للحق تبارك وتعالى ويفهم  
ايضا من قوله فلا زعم العلماء العاملين عدم  
ملازمة غيرهم بل يأخذ عنهم ما يحتاج اليه  
من العلوم ويحاسبهم على قدر الحاجة ولا  
يلزمهم في غير اوقات التعليم **قوله** فان  
جرهلت سبل يعني اذ جرهلت موافقة بعض  
احوال العاملين بالكتاب والسنة فاستلهم  
عنها ولا تقلدهم في ذلك البعض الا بعد السؤال  
فان اباؤنا موافقته فقلدهم والا فلا لان العالم  
العامل اذا ابتلى بمكروه وسالة عن كراهته لا  
يقول الاحقاوينها عن فعله وان كان هو ملبسا به  
**وتقولوا لا تتبعني به بدلا فما عن الله جل الله من يدل**  
**واضرع اليه بصدق فمكرر هذا السبيل اليه اقرب سبل**  
**وقل الله يامر لا تشرك به ما الى سوالك عليك اليوم متكل**  
**فامن على يتوفيق وسبل تقى منك الهداية للتوفيق للعمل**  
اعلم ان الطالب للكمال المتعطش لزال الوصال  
لا بد له من الجمع بين الحقيقة والشرعية وهو ان

لا يشك

لا يشك في ان الحوادث جميعها لا اثر لشيء منها في  
شيء اخر اصلا لا بطبيعة ولا بقوة او دعه الله فيه  
وهذا شرود الحقيقة ولا يشك ايضا في ان الاشياء  
جميعها ابوابا منها تخرج عطايا الملك الحق وقد  
اجرى سبحانه وتعالى العادات ان لا يخرج عطية من  
عطايا الامن الباب المخصوص بها ولا شك ان  
الباب ليس له اثر في عطية الملك وهذا شرود  
الشرعية فالملوك رضى الله عنه لما امر الطالب  
في ما امر من الابيات بالملازمة للعلماء العاملين فقد  
امر بلسان الشرعية بملازمة باب من ابواب الملك  
الحق يخرج منه خلع الكمال والمواهب الدنية بمحض  
فضله ومعلوم لكل عاقل ان الباب لا اثر له فيها  
خرج منه ولكن لما تكررت هذه العادة تكرر خرج  
هذه النعم من هذا الباب خشى رحمه الله ان يعتقد  
الطالب في ان هذا الباب له اثر في هذا الخلع  
فامر به ملاحظة الحقيقة بقوله وثق به ولاك لا تبغى  
به بدلا فكانه يقول للطالب اني قد امرتك بملازمة  
العلماء العاملين لعلمي ان العارف والكمال والموافاة  
الدنية نعم تفضل الملك الحق بها من باب من ابوابه



وذلك الباب هو العلماء العاملين فان لازمتهم  
فرت بهذه النعم فاعقد في ملازمتك لباب ملك  
على املاك على الباب واشكر فضل العلماء من حيث  
انهم باب الله واخفض جناحك لهم وجرهم  
وتواضع لهم وكن بين ايديهم كالميت بين يدين  
الغاسل اذا عرف ان القسوة بالحقيقة وحدها  
برفض اجواب الشريعة الفراء تعطيل وتثني  
وزندقة ومعاندة لاحكام الله تعالى وعرفت  
ان الاعتماد على هذه الابواب بانها مؤثرة  
برفض الحقيقة الايمانية اشراك بمن لا موثر  
في الوجود سواء فامعن النظر في هذا التحقيق  
يظهر لك فساد من يقول ان مثل النار موثر  
بنفسها وفساد قول بعض الجاهلين بانها  
مؤثرة بقوة او دعها الله فيها ومثانة قول  
اهل السنة والجماعة بان القايلين بان لا تأثير  
الا لله وحده ويظهر لك دخل الشيطان اللعين  
على الزنادقة وهوانه قال لهم قد ثبت بالعقل  
والنقل ان لا موثر في الوجود الا الله تعالى والى  
بيده ما اذا كان كذلك فالطاعة لا تنفع والمعصية

لا تنفع

لا تنفع واعتقاد النفع والضرب بها لا يصدر الا  
عن المجنون وانتم قد كشف لكم هذه الحجب  
وظهر لكم الحق عيانا فافعلوا ما شئتم فان الله  
لا يعذب اولياءه وانتم اولياء الله لو احبوا  
في اخسر صفة هذه المساكين وما البعد هم  
عن عباد الله الصالحين وما البعد هم عن العاطلين  
وما جهلهم باصول الدين في الوجود شي  
من العبادات اذ هي ابواب لقرة العين التي هي  
اعظم العبادات اتم في الوجود شي اقبل من  
المعاصي اذ هي ابواب للاخذ بالاقدام والنوم  
**قوله** اضرع الى الله بصدق يعني لازم السؤال  
عنه بذل ومسكنة وقف مع ما حده لك الشرع  
في الاقوال والافعال والاعتقادات بان  
يكون ظاهره معمورا بالشرعية وباصناك  
معمورا بالحقيقة **قوله** هذا السبيل اليه اقرب  
السبيل يعني ان طريق التضرع والمسكنة  
والاعتراف بالعجز عن ميل المطالب اليه هو  
اقرب السبيل لانك اذا تحققت بالعجز امدك  
بالقوة واذا اعترفت بالجهل امدك بالعلم وكلما



اعترفت بصفات النقصان امداك بصفات  
الكمال فتقوى حينئذ على التخلف بالشرعية  
الاسلامية والتحقق بالحقيقة الالهائية  
مع الايجابك تشهد هذه عن هذه والاشهد  
هذه عن هذه **قوله** وقل الهى الى اخره الاله  
هو المعبود بحق والمراد هنا المالك اي  
وقل يا مالكي ما الى سواك اعتمد عليه حتى  
نفسى فانها سواك ايضا فامن على توفيق  
التوفيق اخلق القدرة المقارئة للطاعة وقيل  
هو خلق نفس الطاعة المقارئة للقدرة والحادة  
وما جرت عادة الله ان يخلق الاشياء عند  
اسبابها المهيمنة عنها في اول البحث بالابواب  
وكانت ملازمة العلماء العاملين سببا من  
اسباب التوفيق قال المصنف مثل الهداية  
للتوفيق اي لاسباب التوفيق على حذف مضاف  
يعنى منك الارشاد الى اسباب التوفيق يعنى  
ملازمة العلماء العاملين فارشدي ملازمة لهم  
**واعلم بان عيوب النفس ملكة لان علته ارببت على العمل**  
**وحالنا كلنا في النفس واحدة لان علته ارببت على العمل**

فنسال

**فنسال الله عوننا فرحمنا على انفسنا قسنت للخير لم نقتل**  
اعلم ان النفس امارة بالسوء مايلة الى ما نهى  
الله عنه معرضة عما امر الله به فربما عدل  
اعدائك لان اهلك فيها ثوبه واتباعه  
فيما تنهى عنه ولاجل ذلك كان جهادها اكبر  
من جهاد الكفار فربما هذه الحالة لا فرق لها  
بين الافعال المنجية والافعال المهلكة فلاجل  
ذلك سميت بالامارة ولكن قد يخفى الانسان  
الالطاف الالهية فيلقى الله في قلبه خوفا  
من عجاووش وقامقلا فيقوى عليها بان  
تشتغل في ظلمها انوار الايمان والهداية  
فتميز بين الحسن والقبح الشرعيين فتوجه  
الى فعل الحسن وترك القبح وتظهر بسبب  
ذلك النور على ما فيها من الافات المهلكة  
مثل الحرص والحسد والبغض والعجب والكبر  
 وغير ذلك فيسعى لمسال الى طريق الحق على  
اخراجها فيخرج بعضها ويعسر عليه خروج  
بعضها لما جبلت عليه من الخبائث والعداوة  
فيرغب في الاعمال الصالحة ويكره الاعمال السيئة



ويؤملها على فعل الخبايا وللجل ذلك تسمى النفس  
في هذه المرتبة باللوامة فان زاد في المجاهدة قوي  
النور وزالت الظلمة عن القلب التي هي الحجاب الاعظم  
المانع من مشاهدة جمال الحق وجلاله فتحصل المعرفة  
وهي نتيجة الاخلاص فاذا حصلت هذه المعرفة  
سرى الطريق على السالك وصار لا يحس بالمجاهدة  
مع انه لا يضطر عنها فتحصل له الالهامات الربانية  
المطابقة لما في الكتاب والسنة فتزد المعرفة بسببها  
فتسمى النفس في هذه المرتبة بالملهمة وهي محل  
المشقة والهيمن والحيرة المقبولة فان دام هذا  
مع اتباعه للكتاب والسنة ودامت مجاهدته في  
زال هيمنانه فكمن عشقه واطمئن قلبه وزادت  
معرفة بالله فتسمى النفس في هذه المرتبة  
بالمطمينة وان لم يدم اتباعه للكتاب والسنة  
وترك مجاهدة النفس وانفرغ بالاحل له من الانوار  
الربانية واعتقد انه قد تخلص من دعوات  
النفس صار زنديقا لا يقف عنده مذهب من  
المذاهب بل ولا دين من الاديان ونظمين نفسي  
طوائفة شيطانية لا يبالي معها من ترك الهامات

وارتكاب

وارتكاب السيئات فهلك الهلاك الابدي  
والعياذ بالله تعالى من الملهمة على ما تقر  
يفترق طريق التحقيق والزندقة فان تبع طريق  
التحقيق وهو اتباع الكتاب والسنة ترقا الى  
الكمال بالنفس المطمينة ثم الراضية ثم الكاملة  
فان عدل عن الاتباع ووقع في شرك الضلال  
كان زنديقا ومع هذا يعتقد انه محققا كاملا  
**واعلم** ان ما ذكر من السلوك على طريق النفوس  
السبعة هو طريق المقربين ونهايته النفس  
الكاملة وما تضمنته الايات الثلاثة هو طريق  
الابرار ونهايته النفس اللوامة ولما كانت  
النفس اللوامة كثيرة الخطر والعيوب قال  
المصنف واعلم بان عيوب النفس مهلكة  
يعني ان عيوبها كثيرة وعظيمة كلما خلاص  
من نوع من انواع العيوب ابتلى بنوع آخر واقلها  
ميلها للعجز والكسل عن اداء الامور ذات المصلحة  
الى السعادات وقولنا وحالنا كلنا في النفس  
واحدة قصد به هضم نفسه لانه رضي الله  
عنه من ارباب الكمال ويجوز ان تكون الشوائب



بين نفسه ونفس غيره في مطلق المخالفة لان  
لا تخلص من كل فرد من افراد المخالفة فيمكن ان  
يكون فعل واحد بالنسبة الى رجل حسنة وثابتة  
الى رجل اخر سيئة اذ حسنة الابراشيات  
المقربين وقوله لان علتها اربت على العلل  
تعليل الاتحاد الانفس في مطلق المخالفة والمراد  
من العلل هنا الامراض يعني ان امراض البدن يمكن  
خلاص البعض منها دون البعض واما الامراض  
النفسانية فلا خلاص لاحد منها لانها اعظم  
من امراض البدن حيث انها مجبولة على الجنايات  
**روي** عن النبي صلى الله عليه وسلم كل بني  
ادم خطاء وخير الخطائين التوابون **قوله** فقال  
الله عوننا فهو ما جانا اظهر للعجز وطلب للخلاص  
من قبائح النفس اذ لا معين على هدايتها الا  
هو فان قلت بين لنا كيفية الخلاص من نوع  
من العيوب والابتلاء بنوع اخر فاقول ان النفس  
اذا تخلصت من ارتكاب الكبائر وتوجهت  
الى الاعمال الصالحة وتلبست بها ابتليت  
بالرقيا فاذا تخلصت منه واخلصت اعمالها

الله

الله ابتليت بالعجب لان اعمالها حينئذ يعظم  
يعظم في عينها ولذلك قيل المخلصون على  
خطر عظيم لانهم وان خلاصوا اعمالهم من  
الربا الذي هو الشراء الخفي لكنهم ينسبون بها  
الى انفسهم وحوطهم وقوتهم وينكرون من  
لم يتصف بالاخلاص فيقوتهم ما وجب عليهم  
من شكر هذه النعمة اعني نعمة الاخلاص  
وقد يتذكرونها فيندمون على نسبة الاعمال  
اليهم ويظهر يعلم اليقين وهو الدليل العقلي  
ان جميع الاعمال خلق الله تعالى لكن لا يدوم  
هذا الشهود لهم فلا يزالون بين الشهودين  
ولا يمكنهم الخلاص من العجب بالكلية الا بسلك  
طريق المقربين وهو تقليل الطعام ومداومة اكل  
الخبز مع ادم واحدا كما فعلت الصحابة رضوان  
الله عليهم اجمعين ومن بعدهم من السلف  
الصالح وتقليل المنام بالقيام والتبتل الى  
المولى الكريم والاعتزال عن الانام ليحصل  
به الخلاص من الكلام الذي لا يعنى والاستغفار  
بذكر الصلوات والتفكير في الاية وعظمته وقدرته



سبحانه ونقالي فاذا فعل هذه الاشياء  
يقدر الامكان ترقى من مقام الاخلاص الى مقام  
الفناء ولا يرى حينئذ لنفسه الاعمال حتى يعجز  
بها ولا ينظر نفسه حتى ينكر على غيره وهذا  
اول قدم وضعه سالك طريق المقربين في  
طريقهم وقد ذكرنا لك كيفية سلوله وترقيه  
من نفس الى نفس وكيف يغلب عليه شهود  
الحق والحقيقة الايمانية فيخشي عليه من الزندقه  
اذ لم يتمسك بالشريعة

**جاهد بجده عسى بالله تغلبها لله درك ان جاهدت رجل**  
جهاد النفس هو دور وام محالفتها فيما تقوله من  
المخالفة والحفظ وفضول الطعام والمنام  
والكلام والملبس وغير ذلك من الزوائد ولا  
تنال السعادة الا بمجاهدتها ولذلك قالوا  
من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم  
يجد من هذه الطريقة شمة وقال ابو عثمان  
المغزي رحمه الله عليه من ظن انه يفتح عليه  
بشي من هذه الطريقة ويكشف له عن شيء  
منها بغير لزوم المجاهدة فهو في غلط وقال

الاستاذ

الاستاذ ابو علي من لم تكن له في بدايته قده  
لم يكن له في نهايته جلسة قاله الفزالي في  
مختصره للاحياء واعلم انه قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم رجعتنا من الجهاد  
الا صغر الى الجهاد الاكبر واعلم ان للنفس  
دراكل لا بد من تنقيتها وتصفيتها عنها  
فبذلك تصل النفس الى السعادات الابدية  
وجوار الله تعالى انتهى قوله لله درك ان  
جاهدت هذا كلام يتعجب به في كل ما يستغرب  
**قال** السنوسي واما يتعجب المؤمن في الرجل  
الذي وقف لجهاد نفسه واعتنايه بشان  
عيوبها النذور وجود مثله اذا لاكثر من العباد  
والزهاد فضلا عن غيرهم مبتلين بالرضا عن  
انفسهم والمساومة لها في عين ما هم فيه من  
العبادات والزهد حتى افسدت النفوس  
ما هم فيه مما ظنوه خيلا وعبادة بادخال الغرض  
لها فيه وشهوات ومغائب جلية وخفية  
والاخفاء ان كل من كانت همته كثيرة الاعمال  
والدخول فيها قبل ان يعرف مكانه النفس



ويتطهرون من معائبها كان فسادهم في أعمال  
الكثر من صلاحه بل لا تزيد تلك الأعمال إلا  
فسادا واختلا لا امان كانت هتته او لا  
معرفة معائب النفس وافاتها ومارق  
منها وما جل فلما عرفها فنهض مستصينا  
بالله تعالى وممثلا لامره جل وعلا الى جهلا  
ومحاولة صفاتها الذميمة واستبدادها  
بالصفات المرصنة المستقيمة حتى يدخل  
للعمل الصالح بنفس مهذبة طيبة يرجي  
خيرها ويؤمن شرها فهذا هو الجازم الذي  
اتي الامر من بابه وتمسك في بلوغ رضوان  
الله تعالى دينا واخري باو ثقة وعرة واقوي  
اسباب انتهى كلام السنوسي وحاصله ان  
الاهم في حق كل انسان التخلي عن الاوصاف  
الذميمة والتخلق بالاوصاف الحميدة بالاطلاع  
اولا على قبائح النفس والسعي ثانيا على التخلص  
منها بما ذكرنا من تقليل الكلام والطعام والنم  
ومخالطة الانام وتكبر الذكر والفكر  
في ظواهر ما يعينك تتركه **بذا استعان عليها كل ذي عمل**

يعني

يعني حصن النفس بترك ما لا يعني من الفضول  
الذي سبق ذكره قبيل هذا وهو الزايد على  
ما لا بد منه وبهذا تحصل المجاهدة لانها  
فطام النفس عن مألوفاتها ومألوفاتها  
هي الزوايد على ما لا بد منه ولهذا قال المصنف  
بذا استعان عليها كل ذي عمل يعني كل سالك  
**فراقب الله في سر وفي علن تنل مقام من الاحسان في عمل**  
المراقبة دام استحضار المؤمن ان الله تعالى  
مطلع على جميع احواله الظاهرة والباطنة  
واذا كان العبد مراقبا لمولاه في جميع الاحوال  
دلت نفسه وخافت فالمرقبة اعظم  
اسباب لزيل النفس وانقياسها فلذلك  
امر المصنف رحمه الله بها قال بعض  
الصالحين من راقب الله في خواطره  
عصمه الله في لوجه وقال النصر بادي الربا  
يجرك على الطاعات والخوف ببعده عن  
المعاصي والمراقبة تقودك الى طريق الحقائق  
**قوله** في سر وفي علن يعني لما كانت الاعمال على  
صريين ظاهرا وباطنا وكان الكل مستويا



في علم الله وسمعه وبصره وحسب على المؤمن  
ان يراقب الله فيما يريد الاقدام عليه من  
نوعي اعمال الظاهر والباطن <sup>تشمل</sup>  
مقام من الاحسان فيه عمل للتبعيض  
يعني ان المراقبة هي احد مقامات الاحسان  
الثلاثة وهي المراقبة والمشااهدة والمعرفة  
وجمعها قوله عليه الصلوة والسلام  
في تفسير الاحسان تقبيل الله كانك تراه  
فان لم تكن تراه فانه يراك  
**وكن حزينا كسير القلب اوجل اياك والكبر في اعظم الزلل**  
**من نطفة يعلم الانسان مبدئه وجيفه اخره والبطن من قبل**  
**نرجو النجاة من الموت ونؤملها كيف النجاة وكبر القلب ليبر**  
لما كانت امراض النفس اعظم من امراض  
الجسد واكثر منها قابليها الاسباء الالهية  
بادوية تزييلها وتقطعها من اصلها فمن  
جملة الادوية الحزن لانه يبيت شهوات  
النفس وينسيها حظوظها وضده البطر  
والحزن وان كان امرا اضاريا لا اختياريا  
لكن يمكن تحصيله بالتفكر في احوال القيمة

من



من البعث والحشر والموقف والصرط وجهنم  
وافاتها وفيها مضى من عمره في غير طاعة  
الله تعالى متأسفا ناد ما على تضيق جوارحه  
تلك الاوقات فيما لا قيمة له مما لا يعنيه  
مما هو هالك من اجله من المخالفات ان  
لم تحفه اللطاف والتفكر فيما بقي من عمره  
وما يمر من عليه فيه وهل تهون ايام هالك  
والعياذ بالله الى غير ذلك ولقد امر النبي  
صلى الله عليه وسلم رجلا بتعاطي اسباب  
فقال له صل على الجنائز لعل ذلك يجزئك فان  
الحزين في ظل الله فقول المصنف ولرن حزينا  
اي على ما مضى من التقريب في الاوقات وقوله  
كسير القلب اي كن في الحال منكسر القلب  
طمعا في قوله انا عند المنكسرة قلوبهم  
من اجلي **وقوله** ذواجل يعني كن خائفا في المستقبل  
واعلم ان ما ذكر من الحزن على ما مضى والخوف  
في المستقبل وان كان مخالفا لقول لسان  
يبنغي ان يكون الصوفي بن وقته الا ان النفس  
لا تخلو من بطر وكبر وعجب في غالب الاوقات



فاذا عرض لها شيء من هذه المهلكات فإله  
دواء إلا الحزن والخوف وإذا لم يمرض له شيء  
فلا حاجة إلى الحزن لأنه حجاب عن المطالب  
العلية ومن أدوية الكبر التفكير في مبداه  
وهو النطفة المدرة وفيها يؤول إليه وهو  
الجيفة الكدرة وفي بطنه وما فيه من العذر  
التي لو ظهرت لكرهه هو الخجتها والنظر إليها  
واشار بقوله ترجوا النجاة إلى آخره إلى قوله  
صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من كان  
في قلبه مثقال حبة من الكبر **قال** الغزالي رضي  
الله عنه في منهاج العابدين ليست خصلة  
الكبر بمنزلة سائر الخصال التي تقدر في عمل  
وتضر بفرع إنما تضر في الأصل وتقدر في الدين  
والاعتقاد إذا قويت وغلبته الانتذار والقيام  
بالله انتهى وقال حاتم الصوفي رحمه أجبت  
الموت على ثلاثة الكبر والحرص والخيلافان  
المتكبران لا يخرج من الدنيا حتى يحتاج إلى كسرة  
أو شربة ولا يجد لها مسأغا والمحتاج لا يخرج  
من الدنيا حتى يتمرغ ببوله وقد انتهى واعلم

ان

ان الكبر ضد التواضع وهو ان لا يرى لنفسه  
قيمة **قيل** لا يزيده متى يكون الرجل متواضعا  
قال إذا لم ير لنفسه مقاما ولا حالا ولا يرى ان  
في الخلق شرا منه فإذا لم يكن لذلك فهو متكبر  
ومن علامات حب الجاه والمنزلة والتعنيف  
للغير واطرها الشماتة والفضيحة عند الموعظة  
**روي** انه تشاجر ابو ذر وبلال رضي الله عنهما  
فغير ابو ذر بلالا بالسواد فشكاه إلى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا ذر  
انك امرء فيك جاهلية ما علمت انه بقي فيك  
من كبر الجاهلية شيء أو كما قال صلى الله  
عليه وسلم فالتقى ابو ذر بنفسه إلى الأرض  
وحلف ان لا يرفع راسه حتى يطأ بلال خده  
بقدمه فلم يرفع حتى فعل بلال ذلك

**ولست تنسل من عجب من بطم وفيه هلك بنصر غير محمل**  
**وهبك نلت الذي قد كنت ترمي لمن ينزل قبلك لم تنسل**  
**ما للعباد سوى أو مسكنة والمزلة ثم المزل للرسول**  
**وكل عبد غدت لله عزته على العبد وبذل الصبر فليصل**  
**العجب رؤية العبادرة واستغظامها من العبد**



وقال بعضهم العجب هو ان ينسب العبد ما  
يبدو به من العلم او العمل او الصدق او الاخلاص  
الى نفسه وهذا لا يخلص منه الصادق حتى يخلص  
منهم وهو داء عظيم من امراض النفس ودواء  
كما ذكر المصنف ان تقول للنفس لا تعجبي بالاعمال  
حتى يتقين قبوطها لان العمل اذا لم يقبل فهو  
وبال على صاحبه ومن اين لك اليقين بالقبول  
لانه اذا خلص من جميع الافات فما خلص من  
العجب فهذا الدواء اذا ذاقته النفس تحققت  
اعمالها عندها والتجت الى الله تعالى وزال  
عجبها الذي هو معدود من الملكات وبالجملة  
فالذل والمستكنة السيرة السعادة والقبول  
للأعمال وبه تنال المطالب جميعها الدنيوية  
والآخروية وما خلص من العجب الا من فني عن  
جميع ما خلق الله حتى عن نفسه بشهود الموثر  
الحقيقي المتصرف كيف يشاء وهذا لا يحصل الا  
من سلك طريق المقربين كما مر والا فلا بد من  
شهود اعماله وانها صادرة عنه لان اعمال  
مقامات الابرار ان يعملوا لله وحده وادني مقامات

المقربين

المقربين وخلاص الابرار من العجب وان املناهم  
بتذكر النعمة من المولى العظيم وانه هو الذي  
وفق للاعمال الصالحة بعض عباده وخذل  
بالاهمال السيئة بعض عباده بمحض اختياره  
وادارته وقدرته لكنهم لا يخلصون من الملكة  
بل في حال تذكرهم النعمة بخلاف المقربين فانهم  
لا يعرفون العجب ما هو لقنايتهم عن تفكيرهم  
**قوله** من بطر يعني بالبطر شدة المزاج وشدته  
الفرح وهو مذموم شرعا وعقلا وعرفا وهذا  
لا يسام منه من اعتمد على عمله ونظر اليه وشي  
الشكر الواجب عليه من غير ان يتامل في عاقبة  
امره **قوله** وفيه هلك اشارة الى ما في الحديث  
الشريف ثلث مهلكات مشح مطاع وهوى  
متبع واعجاب المرء بنفسه **قوله** ما للصيد  
سوى ذل ومسكنة يعني بين يدي سيدهم  
بان يعترفوا بالعجز وان ما بهم من النعم فهو من  
الله دنيوية كانت او آخروية وانهم مقفرون  
فيها وجب عليهم من شكره وان يقفوا منذ لان  
مشتهطين ما يحتاجون اليه على الابواب التي فتحها



الملك الوهاب ليخرج منها ما يستعينون  
 به في دنياهم كالاطعمة والاشربة وغيرها وفي  
 اخرهم كالاعمال الصالحة ولا يعتقدون الا على الله  
 الوهاب لا على الابواب **قوله** والصبر لله يعني ان  
 الصبر الذي يدعيه بعض الجاهلين ليس لهم  
 اذ كل عز فريول لله وما يظهر منه في المخلوقين  
 فهو خلقه تعالى وقدرته تفضل به كسائر  
 النعم التي تفضل بها **قوله** على الصبر وبذلك الصبر  
 فليصل اشارة الى ان العبد اذا من الله تعالى  
 عليه بالصبر ينبغي ان يصبر فيها في محاربة أعدائه  
 الذين هم النفس والشيطان وفي فريضاته  
 تعالى لا في سخطه بان يصبر فيها في اختصار اخوانه  
 الموقنين ومعاداتهم وسلب اموالهم  
 وطريق القلب من شدة وجده **ولتستغفر منها بالله** **قوله**  
 سلامة الصدر عزت ان يكون لها صدر وليس على غش مشتمل  
 من ذي النواهي خصوصاً خومة قدحاً منها **قوله** العلم والهل  
 الغش والحسد من جملة عيوب النفس وافي  
 الباطن وامراضه والغش عبارة عن اخفاء  
 الغيب والصبر عن جهل من المسلمين واهل

الذمة

الذمة والمعاهدين وضده النصيحة والحسد ارادة  
 زوال نعم الله تعالى عن اخيك المسلم مما له فيه  
 صلاح ديني ويا كان الصلاح او اخروياً فان لم ترد  
 زوالها لكن اردت لنفسك مثلاً فهو عبطة لا  
 اثم فيه واما الحسد فهو حرام وقال بعضهم الحسد  
 ان تحزن على نعمة نالت مسلماً **قوله** ولتستغفر  
 منهما بالله اي من الغش والحسد وذكرهما معا  
 لانهما امتلا زمان **قوله** سلامة الصدر عزت اي  
 قلت ويعني بسلامة الصدر طهارته من الكبر  
 والغش والحسد والمقدور وهو بفضاء ثابتة يوجد  
 الصبر في نفسه لاحد من المسلمين بغير موجب  
 شرعي من العداوة وهي نتيجة الحق وهو لها جرة  
 والمتاركة بلا استحقاق شرعي واشرف سلامة  
 الصدر وغيره وجودها قال عليه الصلاة  
 والسلام سلامة الصدر لا تحقق بعملها عظمتها  
 من خصلة تزيد بنض الحديث على عبادة الصيام  
 والجهاد والقيام وقيام سائر النوافل والصدقات  
 ولو بطول السنين **قوله** ذي النواهي الى اخوة متعلق  
 بسلامة الصدر يعني بالنواهي ما قدمه من الكبر



والعجب والبطر والفسخ والحسد  
دع الرياسة لا تسلك مسالكها اما الولاية كالبلوى لزي <sup>قول</sup>  
دع المطامع واعلم ان صاحبها من التملق في ذلك وفي تحيل  
قد قيل حرفه تدر ومجوفة كخوف ذي طمع بالشبه والمثل  
ما ذكر الشيخ من افات النفس المهلكة امر قلها  
التي لا تبقى ولا تدر ذكر هذا التحذير مما بيعت على  
تلك الامهات وعلى غيرها وهو حب الرياسة  
والجاء الذي هو انشاء الصيت وهو مذموم  
الامن اشهره الله لنشر دينه قال انس رضي الله  
عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حسب امرء من الشر الامن عصمه الله ان يشير  
الناس اليه بالاصابع في دينه ودينه ووقال علي  
رضي الله تعالى عنه تبدل ولا تشتهر ولا ترفع  
شخصك لتذكر بعلم واكتم واصمت تسلم تسر  
الابرار وتغيظ الفجار وقال ابراهيم بن ادهم  
ما صدق من احب الشهرة قال الله تعالى تلك  
الدار الاخرة فجعلها للذين لا يريدون علوا  
في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين وبالجملة  
فلا شيء اضر على دين الرجل من حب الرياسة

والجاء

والجاء ولا شيء انفع من ضده وهو الخمول  
قال بن مسعود رضي الله عنه كوناينا بيع  
العلم مصاييح المهدي اجلاس البيوت سرج  
الليل جرد القلوب خلقتان الثياب تقرفون في  
اهل السماء وتخفون في اهل الارض <sup>وروي</sup>  
عمر رضي الله عنه دخل المسجد فاذا معاذا  
بن جبل يكي عند قبر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال له ما يكيك قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اليسير من الريا  
شرك وان الله يحب الاتقياء الاخفاء الذين اذا  
غابوا لم يفتقدوا واذا حضروا لم يعرفوا قلوبهم  
مصاييح المهدي يخرجون من كل غير مظلمة  
**قال** الفرزالي في بيان علاج حب الجاه اعلم ان  
من ابتلى بحب الجاه صار همه مقصورا على حب  
الجاه وطلب الزيادة فيه واصطياد قلوب الخلق  
وذلك يضطر اليه الريا ولهذا شبه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ذلك العاني بحب الجاه  
بن يمين صناريين في زريه غم وقال انه ينبت  
التفاق كما ينبت الماء البقل وعلاجه مركب من



العلم والعمل اما العلم فهو ان تعلم ان من كان  
مقصوده ملك القلوب ان صفا وسلم فاخره  
الموت فليس من الباقيات الصالحات بل لو سجد  
لك كل من في الارض من المشرق الى المغرب فالى  
خمسين سنة لم يبق الساجد ولا المسجود  
له ويكون حالك كحال من قبلك من ذي الجاه  
وقدمات فذلك مال وهي لا حقيقة له يزول  
بالموت واما العمل فلهم فيه طرق منهم من شرب  
الخمر شرابا حلالا لا يشبه الخمر فهو من الناس  
وظنوا انه شرب خمرا ومنهم من عرف بالزهد  
فدخل الحمام ثم خرج فلبس عليه ثياب غيره ووقف  
بالطريق حتى عرفوه فاخذوه وخلعوا اما كان  
عليه من الثياب وضربوه وقالوا لصر فصر و  
انتهى **قلت** المراد ان لا يكون للعبد قيمة ولا حرمة  
في قلوب الناس وهذا يحصل باشياء كثيرة من  
جملتها تعاطي الاسباب المشهورة بالتجريد  
واظهار الرعية فيهما في ايدى الناس المشهور بالتر  
وهذا يزول قيمته وحرمة بفعل اضداد الخصال  
المعتقة منهم **قوله** اما الولاية كالبلوى الذي هو

المراد

المراد بالولاية ولاية الولاية ولا شك ان الولي  
ان كان خائفا من الله تعالى فهو في بلاء **قوله** دع  
المطالع واعلم ان صاحبها من القلبي في ذلك وفي  
نجل لا شك ان الطمع من الافات المهلكة لصاحبها  
دينا ودينا لا نه يوجب لصاحبه الذل والهوان  
في الدارين **روى** انه صلى الله عليه وسلم قال  
اياكم والطمع فانه فقر حار وقيل فساد الدين  
وهلاكه الطمع قال ابو بكر الوراق رضي الله عنه  
لو قيل للطمع من ابوك لقال المشك في المقدورات  
فلو قيل ما حرفتك لقال اكتساب الذل فلو قيل  
له ما غايتك لقال الحرمان **قوله** قد قيل لحره ناتي  
مخوفة يعني حرف كلمة الطمع  
**عليك بالجو ولا تبخل بمكرمة** **فالبخل والجبن ينس للطمع** **حل**  
معنى البيت ظاهر وفي الحديث عنه صلى الله  
عليه وسلم السخي قريب من الله قريب من الناس  
قريب من الجنة بعيد من النار والبخل بعيد من  
الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار  
وجاهل سخي يحب الى الله من عابد بخيل  
**امسك لسانك تسلم من غوائله** **بالصمت ثم متى لم يمكن انقل**



قد جاء في أثر تشبيهه سمها مهما اعتدالم من شياؤم قبل  
وليس من مل في التقوي أورجه كالعين والسمع في صبح وويل  
ان تصلي القلب لا عشاء صالحة لانه ملك مما يمل مثل  
خطر اللسان عظيم وله عشرون افة ونجا  
من جميعها في الصمت قال عليه الصلاة والسلام  
من صمت نجا وقال الصمت حكمة وقليل فاعله  
**وروي** ان معاذ بن جبل قال يا رسول الله اوصني  
قال يا معاذ اعبد الله كأنك تراه واعد نفسك في  
الموت وان انباتك مما هو املاك لك من هذا كله  
واشار بيده الى لسانه قال بن مسعود والله  
الذي لا اله الا هو ما من احوج الى طول صبح من  
لسان **الافه الاولى** من افات اللسان الصشرين  
الكلام فيما لا يعني قال عليه الصلاة والسلام  
من حسن اسلام امره تركه ما لا يعنيه وقال انس  
استشهد غلام فوجد على بطنه صحيفة مربوطة  
من الجوع ففتحها اثر التراب عن وجهه وقلنا  
هنياء لك الجنة فقال صلى الله عليه وسلم وما  
يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا  
يضره واعلم ان الكلام فيما لا يعني الحكايات المبطه

**الافه الثانية** فضول الكلام وهو تكرار الكلام  
فيها الافايدة فيه في تكراره وان تقول مثلا اللهم  
اخر هذا الكلب قال مصرحه الله لي عظم جلال  
الله في قلوبكم فلا تذكروه مثل قول احدكم للكلب  
اللهم اخره وفضول الكلام لا ينحصر **الافه**  
**الثالثة** الخوض في الباطل والمعاصي والحكايات  
احوال النساء ومجالس الخمر ومقامات الفساق  
**الافه الرابعة** المراء وهو المجادلة قال عليه  
الصلاة والسلام من ترك المراء وهو محق بنا  
الله له بيتا في الجنة ومن ترك المراء وهو مبطل بنا  
الله له بيتا في ريعن الجنة **الافه الخامسة** الخصومة  
قال عليه الصلاة والسلام ابغض الرجال الى الله  
الال الخصم **الافه السادسة** التشديق في الكلام بتكلف  
السمع والتصنع فيه قال عليه الصلاة والسلام  
انا واتقياء ابقى براء من التكلف **الافه السابعة** السب  
والفحش وبراءة اللسان **الافه الثامنة** اللعن اما  
لحمار او كلب او غيره **الافه التاسعة** الفنا والشعر  
المذمومين **الافه العاشرة** المزاح الا القدر اليسير منه  
**الافه الحادي عشر** السخرية والاستهزاء **الافه في**



**عشر** الوعد الكذب **الافه** افساء السر **الافه**  
 الرابعة عشر الكذب **الافه** الخامسة عشر العيبة  
**الافه** السادسة عشر الفحشاء وهي كشف ما يكره  
 كشفه **الافه** السابعة عشر كلام ذي الساتين  
**الافه** الثامنة عشر المهرط **الافه** التاسعة  
**عشر** في الفعلة عن دقايق الخطا من في الكلام  
 لاسيما فيها يتعلق بالله تعالى وصفاته **الافه**  
**العشرون** سؤال العوام عن كنه صفاته  
 وقياسهم لها على صفاتهم **قوله** متى لم يكن  
 انزل يعني متى لم تقدر على الصمت والسلامة من  
 غائلة اللسان تعينت عليك العزلة حينئذ  
 وصارت فرض عين لانها لا يتوصل الي الواجب  
 الذي هو ترك المحرمات المتعلقة باللسان الا  
 بها وكل ما لا يتوصل الي الواجب الا به فهو واجب  
 وقد **روي** الخبر العزلة عن الناس عاقبة **وروي**  
 عنه عليه الصلوة والسلام بينهما خن جلوس  
 حول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذكر الفتنة فقال اذا ايتى الناس من جنت عروهم  
 وخفت اماناتهم وكانوا هكذا وشبكوا أصابعه

فقلت

ما نصنع عند ذلك جعلنا فداك فقال الزم  
 بيتك واملك عليك لسانك وخذ ما تقر  
 ودع ما تنكر وعليك بامر الخاصة ودع امر  
 العامة قلت ومما اتفق عليه المشايخ ما قاله  
 سهل الجعفي الخير كله في هذا الاربع خصال وبها  
 صار الابدال ابدا لا اخاص البطون واتصمت اوسر  
 والاغترل ومخالطة الولي للناس ذل وتقدره عز  
 فقل ما رايت وليا لله الا منفردا والحاصل ان  
 الذي يظهر لكل عاقل ان النجاة في العزلة والمنازع  
 مكابد وان لم يكن لها فضيلة الا التخصر مما ذكر  
 من اخفات اللسان فهو كاف في نيل السعادة دنيوية  
 الا انها لما كانت الممتنعة في حق بعض الناس فلابد  
 من المخالطة قدر الاحتياج فالعالم بخالط الناس  
 زمن الافادة فقط والمتمكن زمن الاستفاة فقط  
 وقس عليه جميع الامور الشرعية وينبغي لمن  
 اعتزل عن الناس ان ينوي بعزلته خلاصة وخلاص  
 الناس من شر نفسه لا خلاصه من شر الناس فان  
 ذلك كبير وعجب وهما مذمومان واذا نظر الانسان  
 بعين الانصاف راي جميع ما يرد عليه من المكروه



من نفسه وان كان في الصورة من غيره واد من  
الناس لان كل ما يظهر من افعالهم فهو مخلوق لله  
تعالى واد عليك بحسب قابليتك واستعد  
فافهم واعتزل عن الخلق لتخلصهم من شر  
نفسك ولا تحتاج تكن محروما من الترقى في  
درجات الكمال **قوله** وليس يهمل ذي التقوى  
جوارحه كاليمين والسمع يعني ان العين  
والاذن افتان على الرجل لانهما من جواسيس  
القلب يجلبان له كلما احسبه فيشتغل عن  
عن المقصود وهو المراقبة التي هو بصدورها  
ولقد شبهوا المعرفة بالقلب بالشمعة المشعولة  
في البيت وشبهوا الحواس الخمس بخمسة ابواب  
قلما ان الشمعة تنطفئ بفتح الابواب اذا كانت  
من الجهات كذلك المعرفة لا بقاء لها مع فتح  
الحواس الخمس ولذلك كانت الميزة اعظم  
اركان الطريق وانفع ما يكون للقلب **قوله**  
ان يصلح القلب الاخضر ويشير الى قوله صلى  
الله عليه وسلم ان في الجسد مصغرة اذا صلحت  
صلح الجسد واذا فسدت فسد الجسد كله الا

وهي

وهي القلب او كما قال  
**ولتصبرن** ولتصبرن ما ابتليت تل رضا الله والنجاة لم تل  
**ولتخلصن السعي** في قوله وفي عمل ولن ياخذن دينار ولا دين  
فان تارها تاتيه راحة وانت منها الفير الرزق لم تقل  
فان يكن من حلال ثلته فلقد اصبحت من ملبس التوفيق في احل  
الصبر والرضا مقامان مرهان يجب على الطالب ان  
يتقصد الخلق بها بل جميع مقامات الطريق ما كان  
يحصل بالتهور ولذلك قال العلم بالتعلم والحلم  
بالعلم والصبر بالتصبر وقال ان لم يتكوا فباكلوا  
فلا يزال الانسان يهود نفسه على الصبر حتى  
يصير له الصبر ملكة يقتدر بها على تحمل  
الاداء ومثله باقى المقامات كالرضى والتسليم  
والحلم وغير ذلك فالواجب على الطالب ان  
يقتصد هذه الكمالات ولا يجب عليه ان يخلق  
بجميع المقامات ليس في وسع الانسان ولكن  
جرت عادة الله تعالى في الصبر انه ما توجه في  
شيء بصدق الا واعطاه الله تعالى ذلك الشيء  
ويظهر هذا مقام الظهور في حال المتبالي فانه  
اذا زاد فيه مع التفكير في اسباب البكا حصل



له البكاع ان البكا نفسه اضطرار ولا اختيار  
وقد فرقوا بين مقام الصبر والرضا بان كل  
راض صابر ولا عكس لان الرضا قبول ما  
قدر الله تعالى مع فرح وسلامة صدر  
والصبر قبول ما قدر الله تعالى فقط وقد  
يقال الصبر على تحمل ما تكرهه النفس فيدخل  
فيه اداء الفرائض والترك للمهمات قال بن  
عباس رضي الله تعالى عنه الصبر في القرآن  
على ثلاثة اوجه صبر على اداء الفرائض لله تعالى  
وله ثلثاية درجة وصبر على محارم الله تعالى  
وله ستمائة درجة وصبر على المصيبة عند  
الصدمة وله تسعمائة درجة وقيل ان  
الصبر الجميل هو ان لا يعرف من صاحب المصيبة  
**قال** رضي الله عنه ولا يمكن الوصول  
الى هذا الا بالرياسة الطويلة في مدة مديدة  
انتهى قلت وقد جاء في الاخبار المذح على الصبر  
قال الله تعالى وجعلناهم امة يهتدون بامرنا  
لما صبروا وقت كلمة ربك الحسن على بني  
اسرائيل بما صبروا ولينزل الذين صبروا لجرهم

وسئل

وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عن الايمان فقال الصبر والسماحة وقال الصبر  
كثر من كنوز الجنة والذي يظهر لي ان السالك  
اذا بلغ في الصبر غايته ونهايته دخل في مقام  
الرضا فنهاية الصبر بداية الرضا لان مقام  
الرضا مقام عظيم يوجب رضى الحق تعالى  
والصبر وان كان محمدا انه مقدمة من مقدمة  
الرضا **قال موسى** عليه الصلوة والسلام يارب  
دلني على امر فيه رضاك حتى اعلم فاوحى الله  
اليه ان رضائي في كرهك فانت لا تصبر على  
ما تكرهه فقال يارب دلني عليه قال فان رضائي  
في رضاك بقضائي **قال** رضي الله عنه  
واعلم ان الرضا باب الله الاعظم فمن وجد  
اليه سبيلا فهو في اعلا الدرجات والرتب  
وبدل على ما قاله رضي الله عنه ما ورد في  
الحديث ان الله تعالى يتجلى للمؤمنين في الجنة  
فيقول سلوني فيقولون رضاك فنقول لهم  
الرضا بعد النظر يدل على فعله وقد علمت من حديث



موسى عليه الصلوة والسلام قوله فان ضائي  
في ضائك **قال** عليه الصلوة والسلام ان الله تعالى يقول  
لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون لبيك وسعديك  
والخير في يدك فيقول هل خيتم فيقولون مالنا  
لانرضى يا ربنا وقد اعطينا ما لم تقطه احد من خلقك  
فيقول الا اعطيكم افضل من ذلك فيقولون يا ربنا  
واي شئ افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني  
فلا اسخط عليكم بعده ابدا **قوله** ولتخلص السعي  
في قول وفي عمل قال الفزالي في بيان حقيقة الاخلاص  
ان كل شئ يصور ان يشوبه غيره فاذا اضفا  
عن شوبه وتخلص عنه يسمى خالصا وسمى الفعل  
المخلص المصفي لخالصا قال الله تعالى من بين  
فريث ودم لبنا خالصا فاذا خلص الفعل عن  
الرياء كان لله خالصا انتهى وقد عرف الاخلاص  
المشايخ فكل عرف الانفسه ولا شك انهم  
متفاوتون في الاحوال والمعارف ومتى اطلق  
الاخلاص اريد به ما عرف الفزالي رضى الله  
عنه قال الله تعالى وما امروا الا لبصد والله

مخلصين

مخلصين وقال تعالى الا الله الدين الخالص **وقال**  
عليه الصلوة والسلام ان الله تعالى يقول  
الاخلاص سر من اسراري استودعه في  
قلب من احبته من عبادي **قوله** وكن باخراك  
عن دنياك في شغل الى اخره يعني اذا غفلت  
امران دنيوي واخروي فاشتغل بالاخروي  
عن الدنيوي ولا تعكس الامر فان العاقل لا  
يترك الباقي النفيس ويرغب في الغاني الخسيس  
**عن جابر** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مر بجدي ميت فقال ايكم يحب ان يكون هذا  
له بدرهم فقالوا ما يحب انه لنا بشئ قال  
فوالله للدنيا اهون على الله من هذا عليكم  
وقال لو كانت الدنيا تقدر عند الله جناح  
بعوضة ما تسمى كافر امنها شربة ماء **وقال**  
عليه الصلوة والسلام من احب دنياه اضر  
باخرته ومن احب اخرته اضر بدنياه فاتروا  
ما بقي على ما يفنى وقال لمن عبد الدنيا لعن  
عبد الدرهم وقال ليس لابن ادم حق فيها سوى  
هذه الحفصا بيت سكنه وثوب يوارى به



عودته وجهه جلف الخبز واملاء **قوله** جلف بالسكون  
جمع جلفة وهي كسرة الخبز وفتح اللام قطع خبز  
الناس وعن بن مسعود ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم نام على حصير فقام وقد اثر  
في جسده فقال بن مسعود يا رسول الله لو  
انا نبسط لك ونهمل لك يعني نبسط لك فراشا  
لينا ونهمل لك بينا حبنا فقال ما لي والدينا وما  
انا والدينا الا لكرالك استظل تحت شجرة ثم راح وتركها  
وقال من اصبغ منكم امنا في سر به معافا في جسده عند  
قوة يوم فكأنما حيزت له الدنيا **قوله** سر به يعني  
نفسه **قوله** حيزت له اي اجتمعت له وقال ما ملأ  
او عى وعاء شرا من بطن حبيب ابن ادم اكيلات لقمن  
طلبه فان كان لا محالة قتلته طعام وثلاث شراب  
وثلاث لنفسه وقال اقصر من عشا ثلث فان اطول  
الناس جوعا يوم القيمة **قوله** فان تاركها تائبه  
راغبة يشير الى قوله من خدمني اخذ منه ومن خدمك  
استخدمه وباقي كلام المصنف ظاهر  
**لا تمل وقتك ان وفقت من عمل على الدوام على فوق بل امل**  
**ان لم تزد بعد من فضل نافلة فاكف عن الشرائع الى بل**

فذاك

**فذاك يلقى ولكن لا تطيق له** حتى تجانب سوء القول والاهل  
**ولتلتذر الذكر للموت ومن** خير الوصي المصطفى من خيرة اهل  
ليس المراد من قوله ان وفقت التوفيق بمعنى  
خلق القدرة على الفصل بل المراد انك اذا وفقت  
للفراغ عما يشغلك من الطاعة بان تيسرت  
عليك امور الآخرة وذلك بحسب الاشخاص  
فمنهم من رزق الفراغ في جميع اوقاته ومنهم من  
رزق في بعضها واليه اشار المصنف بقوله ان  
وفقت يعني لا ينبغي ان تضع اوقات الفراغ على  
تقدير حصولها مستغفلا فيها بالمبادرة كلها  
وقيدها بالرفق حتى لا يحصل الملل قال النبي صلى  
الله عليه وسلم خذوا من الاعمال ما تطيقون  
فان الله لا يمل حتى تملوا وقوله على الدوام يشير الى  
قوله عليه الصلاة والسلام احب الاعمال الى الله ادمها  
وان قل قوله لم تزد الى اخره يعني اذا لم يحصل لك من الفراغ  
الا زمانا تؤدي فيه الفرائض والروايات فلتذر عبادتك  
في باقي الاوقات كفك عن الشربان لا تميل الى المحرمات  
والمكروهات فيكفيك ذلك وفيه اشارة الى حديث  
الاعراب حين قال المصطفى صلى الله عليه وسلم هل على  
غير ما فرض الله على فقال له الا ان تغفلت او ما قال **قوله**



ولتكثروا الذكر لله والصل على خير الورى لمصطفى من خير الرسل  
يعني ان الذكر هو كلمة لا اله الا الله والصلوة على رسوله لا  
تمنعك منها كثرة الاشتغال فلا عذر لك في تركه وهو  
انفع من غيره وان لم يكن مع حضور القلب قال ابن عطاء  
الله في الحكم لا تترك الذكر لعدم حضورك مع الله تعالى فيه  
لان غفلتك عن وجود ذكره اشد من غفلتك في وجود  
ذكره ان يرفعك من ذكره مع وجود بقطة الى ذكره مع وجود  
حضور الى ذكره مع غيبة عما سوى المذكور وما ذكره الله على  
الله بصريحه وقال ابو حسن الشاذلي لا يزال الطالب يذكرها  
بلسانه حتى ينتقل معناها الى جنانته يعني كلمة الا اله  
الا الله وقد مر ان الذكر احد طرق اركان المقربين قال الله  
تعالى فاذا قضيت مناسكتكم فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى  
جنبكم وقال عليه الصلوة والسلام ذاكر الله بين الفافلين  
كشجرة خضر ابي الهشيم وقال ان ذاكر الله بين الفافلين  
كالحي بين الاموات وقال ما جلس قوما مجلسا يدركون الله  
فيه الا حفت بهم الملائكة وغشيهم الرحمة وذكرهم الله  
فيمن عنده وقال ما فقد قوم مقعدا للذكر ون الله فيه ولا  
يصلون على النبي الا كان عليهم حسرة يوم القيمة وقال الفضل  
ما قلت انا والنيون من قبل الا اله الا الله وحده لا شريك له  
**وروي** ان رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله تولت الدنيا عنى وقلت ذات يدي فقال ان

من

من صلاة الليل وتسبيح الملائكة الخلاقين وبرايرزقون قال  
قلت يا رسول الله وماذا قال سبحانه الله ويحمده سبحان  
الله العظيم ويحمده استغفر الله مائة مرة ما بين طلوع  
الفجر الى ان تضيئ الصبح تاتيك الدنيا راغمة صاعرة ويخلق  
الله تعالى من كل كلمة ملكا يسبح الله تعالى الى يوم القيمة  
لك ثوابه وقال عليه الصلوة والسلام من صلى على صلاة صلى  
صلى الله عليه عشر او محبت عنه عشر خطبات وورقة  
له عشر درجات وقال اولي الناس بي يوم القيمة الذين هم على صلاة  
وقال ان لله ملائكة سياحين يبلغونني عن امني السلام  
**اقول هذا ونفسى غير عاملة بكل ما قلت لست القول لم اقل**  
**الومها فعمى مولاي برحمها قد يرحم الله افضل الابرار**  
**فهو الموفق للاعمال يخلصها لمن يشاء عن التخصيص لا تسئل**  
**قد تم ما دمت في النظم من غرضي فاقبله ولتدع لي بالخبر وتنهل**  
**ولتصالحني الذي تلقاه داخل بنية الخير للاصلاح للخلل**  
**وبعد نظمي ادعوا الله من رحمة عساه مولاي بالايمان يجتنب لي**  
**فاغفر الهى ما اسلفت من زلل موت على فان الذنب من قتل**  
**واقبل دعاء كسير القلب وجل من قلة الزاد في حل ومرحل**  
**وهب لقاريه عفو ومفردة واقبله مني قد اسؤلى وما امل**  
**بحام خير الورى اقوى وسائلكم وجاه كل نبي ثم كل ولي**  
**على ذكرى صلاة تنم على كل النبيين في الاطباح والافضل**  
**والال والصحب والتابعين لهم ممن عن الحق والتحقيق لم يبل**





قوله اقوله هذا يعني قلت ما قلته من النصيحة ولكن  
ما انصفت بما وعظته وبالييتني لم اقله لان القول  
اذا لم يطابق العمل لم يحصل الصدق وهو وبال  
على صاحبه وهذا من المصنف رحمه الله تعالى  
وهضم للنفس والا فر هو من عباد الله الصالحين  
ليس للشيطان عليه سلطان ولا يبعد ان يكون  
مراده تقليم المرید احتقلا نفسه في جميع الاحوال  
لان الرضا عن النفس راس كل معصية وعدم الرضا  
عنها واحتقارها راس كل طاعة واذا رايت المرید  
راض عن نفسه منتصرا لها وقد راجع الملام  
على غيره ويرى نفسه فاشهدوا بهلاكه  
وخسرانه لانه ركن الى عدوه الاكبر وباقي كلام  
المصنف ظاهر وبالله التوفيق وصلى الله على  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

كتبه

كتبه

م

فرقن مستغلا من الحرف  
الله ثم لام لله لنا  
والميم من مخصة ومن مرض  
واحرص على الشدة والجمهر الذي  
ربوة اجتنبت وجع الفجر  
وان يكن في الوقف كان ابنا  
وسين مستقيم يسطوا ويسفوا

وحازرت تفخيم لفظ الالف  
وليتلطف وعلى الله ولقد  
ويا برف باطل بهم بدي  
فيها وفي الحيم كج الصبر  
ويبين مقللا ان سكنا  
وحاء حصي احص الحق

المصنف رحمه الله تعالى

المصنف رحمه الله تعالى